

القول المفيد

١٠٩

أدلتها الجاهلية وأدلتها التقليد

لزام الأصولية وموافقة المحدثين وفردية المحدثين

محمد بن علي الشوكاني

صاحب نيل الأوطار

وعليه تعليقات مفيدة لرئيس التصحيح الشيخ إبراهيم
حسن الانباني الشافعي خادم العلم بالأزهر الشريف

(طبع بمطبعة)

مصطفى البابي الحلبي وأولاده مطبع

القول المفيد

١٠٩

أدلة الأجيال هادواً للنقل

لأمام الأصولية وحافظ المحدثين وقدره المحدثين

محمد بن علي الشوكاني

صاحب نيل الأوطار

وعليه تعليقات مفيدة لرئيس التصحيح الشيخ إبراهيم
حسن الانباني الشافعي خدام العلم بالازهر الشريف

طبع بطبعة

مطبعة البستاني المحمدية وأولاده بمصر

(بمبادرة - محمد أمين عمران)

محرم سنة ١٣٤٧ هـ

مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ



جدا (١) لمن أنال العاملين بالشريعة المطهرة جزيل المثوبات * ونور قلوبهم
بأنوار آياته المحكمات البينات * وهداهم للوقوف على حقائق دقائق أقوال
وأفعال سيد السادات * فكان دينهم واضح المحجة * قوى الحجّة * سائغا
للشاربين * منها لعدب الواردين * وصلاة وسلاما على المنزه عن التقليد * سيدنا
محمد وآله الأماجد * وصحابة الذائدين عن الشريعة الغراء غريبها والبعد
(أما بعد) فإنه طلب مني بعض المحققين من أهل العلم أن أجمع له بحثا
يشتمل على تحقيق الحق في التقليد أجاز هو أم لا على وجه لا يبق بعده شك
ولا يقبل عنده تشكيك * ولما كان هذا السائل من العلماء المبرزين كان
جوابه على خط علم (٢) المناظرة فتقول وبالله التوفيق

(١) لم نمر على خطبة المصنف وقد أحبنا أن لا يتجاوز هذا المصنف عن يده بذكر الله
وقد أتينا بها اقتداء بالكتاب العزيز وعملنا بقوله صلى الله عليه وسلم (كل أمر لا يبدأ فيه
بذكر الله فهو أبت) أو كما قال

(٢) المناظرة هي من جانب الخصمين المتل والمائل في نسبة حكمية بينهما ليظهر
الصواب ومنها ما كان عليه سلف الأمة رحمهم الله فكان المقصود لهم منها اظهار الحق
على يد أيهما شاء الله بخلافها الآن فقد فسد الزمان وصار كل من الخصمين يحاول
الظهور على خصمه ولو بالباطل

لما كان القائل بعدم جواز التقليد قائماً في مقام المنع وكان القائل بالجواز مدعياً كان الدليل على مدعى الجواز وقد جاء المجوزون بأدلة * منها قوله تعالى (فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لاتعلمون) قالوا فأمر سبحانه من لاعلم له أن يسأل من هو أعلم منه (والجواب) أن هذه الآية الشريفة واردة في سؤال خاص خارج عن محل النزاع كما يفيد ذلك السياق المذكور قبل هذا اللفظ الذي استدلوا به وبعده * قال ابن جرير والبغوي وأكثر المفسرين انها نزلت رداً على المشركين لما أنكروا كون الرسول بشراً وقد استوفى ذلك السيوطي في الدر المنثور وهذا هو المعنى الذي يفيد السياق * قال الله تعالى (وما أرسلنا قبلك إلا رجالاً نوحي اليهم - فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لاتعلمون) وقال تعالى (أكان للناس عجباً أن أوحينا إلى رجل منهم) وقال تعالى (وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً نوحي اليهم من أهل القرى) وعلى فرض أن المراد السؤال العام فالأمور بسؤالهم هم أهل الذكر والذكر هو كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم لا غيرهما ولا أظن مخالفاً يخالف في هذا لأن هذه الشريعة المطهرة هي إيمان الله عز وجل وذلك هو القرآن (١) الكريم أو من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وذلك هو السنة (٢) المطهرة ولا ثالث كذلك وإذا كان المأمور بسؤالهم هم أهل القرآن والسنة فالآية المذكورة حجة على المقلدة وليست بحجة لهم لأن المراد أنهم يسألون أهل الذكر ليخبرهم به فالجواب من المسؤولين أن يقولوا قال الله كذا قال رسوله كذا فيعمل السائلون بذلك وهذا هو غير ما يريد المقلد المستدل بالآية الكريمة فإنه استدل بها على جواز ما هو فيه من الأخذ بأقوال الرجال من دون سؤال عن الدليل فان هذا هو التقليد ولهذا رسموه (٣) بأنه قبول قول الغير من دون مطالبة بحجة * فاصل التقليد أن المقلد لا يسأل عن

(١) الشريعة المطهرة هي إيمان الله وذلك هو القرآن الكريم * قال الأصوليون من شروط الأخذ للشريعة المطهرة من القرآن الكريم الوقوف على ناسخه ومنسوخه وأن يكون ذا درجة وسطى لغة وعربية وأصولاً وبلاغة ومتعلق الأحكام وأن يكون ذا ملكة يدرك بها العلوم وأن يكون محيطاً بمعظم قواعد الشرع وأن يكون عالماً بأسباب النزول

(٢) السنة (الح) بشرط الوقوف على ناسخها ومنسوخها ومتواترها وآحادها وصحيتها وضميتها وحال الرواة وسير الصعابة

(٣) المراد بالرسم مطلق التعريف

كتاب الله ولا عن سنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بل يسئل عن مذهب امامه فقط فاذا جاوز ذلك الى السؤال من الكتاب والسنة فليس بمقلد وهذا اسمه كل مقلد ولا ينكره * واذا تقرر بهذا أن المقلد اذا سأل أهل الذكر عن كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم لم يكن مقلدا علمت أن هذه الآية الشريفة على تسليم أن السؤال ليس عن الشيء الخاص الذي يدل عليه السياق بل عن كل شيء من الشريعة كما يزعمه المقلد تدفع في وجهه وترغم أنفه وتكسر ظهره كما قررناه * ومن جملة ما استدلو به ما ثبت عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال في حديث صاحب الشجرة ﴿الأسألو اذ لم يعلموا انما شفاء الله السؤال﴾ وكذلك حديث العسيف ^(١) الذي زنى بامرأة مستأجرة فقال أبوه اني سألت أهل العلم فأخبروني ان على ابني جلد مائة وان على امرأة هذا الرجم وهو حديث ثابت في الصحيح ﴿قالوا فلم ينكر عليه تقليد من هو أعلم منه﴾ (والجواب) أنه لم يرشدهم صلى الله عليه وآله وسلم في حديث صاحب الشجرة الى السؤال عن آراء الرجال بل أرشدهم الى السؤال عن الحكم الشرعي الثابت عن الله ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم ولهذا دعا عليهم لما أفتوا بغير علم فقال صلى الله عليه وآله وسلم ﴿قتلوه قتلهم الله﴾ مع انهم قد أفتوا بآرائهم فكان الحديث حجة عليهم لاهل فانه اشتمل على أمرين * أحدهما الارشاد لهم الى السؤال عن الحكم الثابت بالدليل * والآخر التمسك بهم على اعتماد الرأي والافتاء به وهذا معلوم لكل عالم فان المرشد الى السؤال هو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو باق بين أظهرهم فالارشاد منه الى السؤال وان كان مطلقا ليس المراد به الاسؤاله صلى الله عليه وآله وسلم أسؤالا من قد علم هذا الحكم منه والمقلد كما عرفت سابقا لا يكون مقلدا الا اذا لم يسأل عن الدليل أما اذا سأل عنه فليس بمقلد فكيف يتم الاحتجاج بذلك على جواز التقليد وهل يحتاج عاقل على ثبوت شيء بما ينفيه وعلى صحة أمر بما يفيد فسادا فانا لا نطلب منكم معشر المقلدة الاما دل عليه ما جئتم به فنقول لكم اسألوا أهل الذكر عن الذكر وهو كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم واعملوا به واتركوا آراء الرجال والقبيل والقال * ونقول لكم كما قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ألا تسألون فأنما شفاء الى السؤال عن كتاب

الله سنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم لاعن رأى فلان ومذهب فلان فانكم
 اذا سألتم عن محض الرأى فقد قتلتم من أفنأكم به كما قال رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم في حديث صاحب الشجرة ﴿ قتلوه قتلهم الله ﴾ وأما السؤال
 الواقع من والد العفيف فهو انما سأل علماء الصحابة عن حكم مسألة من كتاب
 الله سنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ولم يسألهم عن آرائهم ومذاهبهم وهذا
 يعلمه كل عالم ونحن لا نطلب من المقلد إلا أن يسأل كما سأل والد العفيف ويعمل
 على ما قام عليه الدليل الذى رواه العالم المسؤول ولكنه قد أقر على نفسه بان
 لا يسأل إلا عن رأى امامه لاعن روايته فكان استدلاله بما استدلاله به هنا حجة
 عليه لاله والله المستعان * ومن جهة ما استدلو به ما ثبت ان أبا بكر رضى الله عنه
 قال فى الكلاله أقضي فيها فان يكن صوابا فمن الله وان يكن خطأ ففى ومن الشيطان
 والله برىء منه وهو مادون الولد والوالد فقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه اتى
 لأستحى من الله أن أخالف أبا بكر * وصح انه قال لأبى بكر رأينا تبع لرأيك
 وصح عن ابن مسعود رضى الله عنه انه كان يأخذ بقول عمر رضى الله عنه
 وصح أن الشعبي قال كان سنة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 يقتون الناس ابن مسعود وعمر بن الخطاب وعلى بن أبى طالب وزيد بن ثابت
 وأبى بن كعب وأبو موسى رضى الله عنهم وكان ثلاثة منهم يدعون قولهم لقول
 ثلاثة كان عبدالله يدع قوله لقول عمر وكان أبو موسى يدع قوله لقول على وكان
 زيد يدع قوله لقول أبى بن كعب * والجواب عن قول عمر أنه قد قيل إنه
 يستحى من مخالفة أبى بكر فى اعترافه بجواز الخطأ عليه وان كلامه ليس كله
 صوابا مأمونا عليه الخطأ وهذا وان لم يكن ظاهرا لكنه بدل عليه ما وقع من
 مخالفة عمر لأبى بكر فى غير مسألة كخالفته فى سبى أهل الردة وفى الارض المغنومة
 فقسمها أبو بكر ووقفها عمر رضى الله عنهما * وفى العطاء فقد كان أبو بكر
 يرى القسوية وعمر يرى المفاضلة * وفى الاستخلاف فقد استخلف أبو بكر ولم
 يستخلف عمر بل جعل الأمر شورى وقال ان أستخلف فقد استخلف أبو بكر
 وان لم استخلف فان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يستخلف * قال ابن
 عمر فوالله ما هو الا أن ذكر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فعمت أنه لا يعدل
 برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أحدا وانه غير مستخلف وخالفه أيضا فى

الجد والاخوة فلو كان المراد بقوله أنه يستحى من مخالفة أبي بكر في الكلالة هو ما قالوه لكان منقوضا عليهم بهذه المخالفات فانه صح خلافه ولم يستحى منه فما أجابوا به في هذه المخالفات فهو جوابنا عليهم في تلك الموافقة * وبيانه انهم اذا قالوا خالفه في هذه المسائل لأن اجتهاده كان على خلاف اجتهاد أبي بكر * قلنا ووافقه في تلك المسئلة لان اجتهاده كان موافقا لاجتهاده وليس من التقليد في شيء * وأيضا قد ثبت أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أقر عند موته بأنه لم يقض في الكلالة بشئ واعترف انه لم يفهمها فلو كان قد قال بما قال به أبو بكر رضى الله عنه تقليدا له لما أقر بأنه لم يقض فيها بشئ ولا قال انه لم يفهمها ولو سلمنا ان عمر قلدا بأبي بكر في هذه المسئلة لم تقم بذلك حجة لما تقرر من عدم حجة أقوال الصحابة وأيضا غاية ما في ذلك تقليد علماء الصحابة في مسئلة من المسائل التي يخفى فيها الصواب على المجتهد مع تسوية المخالفة فيما عدا تلك المسئلة وأين هذا مما يفعله المقلدون من تقليد العالم في جميع أمور الشريعة من غير التفات الى دليل ولا تعريض على تصحيح أو تعديل وبالجملة فلو سلمنا أن ذلك تقليد من عمر كان دليلا للمجتهد إذا لم يمكن الاجتهاد في مسئلة وأمكن غيره من المجتهدين الاجتهاد فيها أنه يجوز لذلك المجتهد أن يقلد المجتهد الآخر مادام غير متمكن من الاجتهاد فيها اذا اضيق عليه الحادثة وهذه مسئلة أخرى غير المسئلة التي يريد المقلد وهي تقليد عالم من العلماء في جميع مسائل الدين وقبول رأيه دون روايته وعدم مطالبته بدليل وترك النظر في الكتاب والسنة والتعويل على ما يراه من هو أحقر الآخذين بهما فان هذا هو عين اتخاذ الأخبار والرهان أربابا كما سيأتيك بيانه * وأيضا لو فرض ما زعموه من الدلالة لكان ذلك خاصا بتقليد علماء الصحابة في مسئلة من المسائل فلا يصح إلحاق غيرهم بهم لما تقرر من المزايا التي للصحابة البالغة الى حد يقصر عنه الوصف حتى صار مثل جبل أحد من متأخري الصحابة لا يعدل المدمن متقدمهم ولا نصيفه وصح انهم خير القرون فكيف نلحق بهم غيرهم وبعد الليا والتي فما أوجدتمونا نصافي كتاب الله ولا في سنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم وليست الحجة إليهما ومن ليس بمعصوم لا حجة لنا ولا لكم في قوله ولا في فعله فما جعل الله الحجة الا في كتابه وعلى لسان نبيه صلى الله عليه وآله وسلم عرف هذا من عرفه وجهله من جهله والسلام * وأما ما استدلوا به من قول عمر لأبي بكر رضى الله عنهما راينا لرأيك

تبع فهاذه بأول قضية جاؤا بها على غير وجهها فانهم لو نظروا في القصة بكمالها
لكانت حجة عليهم لاهم * وسياقها في صحيح البخاري هكذا عن طارق بن شهاب قال
جاء وفد من أسد وغطفان إلى أبي بكر رضي الله عنه فخيرهم بين الحرب المجلية
والسلم المخزية فقالوا هذه المجلية قد عرفناها فما المخزية فقالوا نزع منكم الحلقة
والكرع ونغنم ما أصبنا منكم وتردون علينا ما أصبتم منا وتدنون لنا قتلتا ويكون
قتلاكم في النار وتكون أقواما يتبعون أذناب الابل حتى يرى الله خليفة رسوله
صلى الله عليه وآله وسلم والمهاجرين أمرا يعذرونكم به فعرض أبو بكر ما قال على
القوم فقام عمر بن الخطاب فقال قد رأيت رأيا وسنشير عليك أما ما ذكرت من
الحرب المجلية أو السلم المخزية فنعم ما ذكرت وأما ما ذكرت من أن نغنم ما أصبنا
منكم وتردون ما أصبتم منا فنعم ما ذكرت وأما ما ذكرت تدنون قتلتا ويكون
قتلاكم في النار فان قتلتا قاتلت فقتلت على أمر الله أجورها على الله ليس لها
ديات فتتابع القوم على ما قال عمر * ففي هذا الحديث ما يرد عليهم فانه قرر بعض
مآراء أبو بكر رضي الله عنه ورد بعضه * وفي بعض ألفاظ هذا الحديث قد رأيت
رأيا ورأينا لرأيتك تبع فلا شك أن المتابعة في بعض مآراء وفي كله ليس من التقليد
في شيء بل من الاستصواب ما جاء به في الآراء والحروب وليس ذلك بتقليد * وأيضا قد
يكون السكوت عن اعتراض بعض مآفيه مخالفة من آراء الأمراء لقصد اخلاص
الطاعة للأمراء التي ثبت الامر بها وكرهه الخلاف الذي أرشد صلى الله عليه وآله
وسلم إلى تركه نعم هذه الآراء انما هي في تدبير الحروب وليست في مسائل الدين
وان تعلق بعضها بشيء من ذلك فاعلم على طريق الاستتباع * وبالجملة فاستدلال
من استدلل بمثل هذا على جواز التقليد تسلية لهؤلاء المساكين من المقلدة بما لا يسمن
ولا يغني من جوع * وعلى كل حال فهذه الحجج التي استدلو بها عليهم لاهم لان عمر
رضي الله عنه قرر من قول أبي بكر ما وافق اجتهاده ورد ما خالفه * وأما ما ذكره
من موافقة ابن مسعود لعمر رضي الله عنهما وأخذ به بقوله وكذلك رجوع بعض
الستة المذكورين من الصحابة إلى بعض ليس يبدع ولا مستنكر * فالعالم
يرافق العالم في أكثر مما يخالفه فيه من المسائل ولا سيما اذا كانا قد بلغا أعلى مراتب
الاجتهاد فان المخالفة بينهما قليلة جدا * وأيضا قد ذكر أهل العلم أن ابن مسعود خالف
عمر في نحو مائة مسألة وما وافقه إلا في نحو أربع مسائل فأين التقليد من هذا وكيف

صلح مثل ما ذكر للاستدلال به على جواز التقليد وهكذا رجوع بعض الستة
 المذكورين الى أقوال بعض فان هذا موافقة لاتقليد وقد كانوا جميعا هم وسائر
 الصحابة اذا ظهرت لهم السنة لم يتركوها لقول أحد كائنا من كان بل كانوا يعضون
 عليها بالنواجذ ويرمون بأرائهم وراء الحائط فأين هذا من جمع المقلدين الذين
 لا يعدلون بقول من قلده كتابا ولا سنة ولا يخالفونه قط وان تواتر لهم ما يخالفه من
 السنة ومع هذا فان الرجوع الذي كان يقع من بعض الصحابة الى قول بعض انما
 هو في الغالب رجوع الى روايته لا الى رأيه لكونه أخص بمعرفة ذلك المروي منه
 بوجه من الوجوه كما يعرف هذا من عرف أحوال الصحابة * وأما مجرد الآراء المخطئة
 فقد ثبت عن أكابرهم التمسك بها والتنفير منها كما سيأتي بيان طرف من ذلك
 ان شاء الله تعالى * وانما كانوا يرجعون الى الرأي اذا أعوزهم الدليل وضقت عليهم
 الحادثة ثم لا يبرمون أمرا الا بعد التراود والمفاوضة ومع ذلك فهم على وجل ولهذا
 كانوا يكرهون تفرد بعضهم برأي يخالف جماعتهم حتى قال أبو عبيدة الساماني
 لعلي بن أبي طالب رأيتك مع الجماعة أحب إلينا من رأيك وحدك * واحتجوا
 أيضا بقوله صلى الله عليه وآله وسلم ﴿عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين
 المهديين من بعدي﴾ وهو طرف من حديث العرباض بن سارية وهو حديث
 صحيح * وقوله صلى الله عليه وآله وسلم ﴿اقتدوا بالذين من بعدي أبي بكر وعمر﴾
 وهو حديث معروف مشهور ثابت في السنن وغيرها * (والجواب) ان ما سنه
 الخلفاء الراشدون من بعده فالأخذ به ليس إلا لأمره صلى الله عليه وآله وسلم
 بالأخذ به فالعمل بما سنه والاقتداء بما فعلوه هو لأمره ﷺ لنا بالعمل بسنة
 الخلفاء الراشدين والاقتداء بأبي بكر وعمر رضي الله عنهما ولم يأمرنا بالاستئذان
 بسنة عالم من علماء الأمة ولا أرشدنا الى الاقتداء بما يراه مجتهد من المجتهدين *
 فالخلاص أننا لم نأخذ بسنة الخلفاء ولا اقتدينا بأبي بكر وعمر إلا امتثالا لقوله صلى
 الله عليه وآله وسلم ﴿عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي﴾
 وبقوله ﴿اقتدوا بالذين من بعدي أبي بكر وعمر﴾ فكيف يسوغ لكم أن
 تستدلوا بهذا الذي ورد فيه النص على ما لم يرد فيه فهل تزعمون أن رسول الله صلى
 الله عليه وآله وسلم قال عليكم بسنة أبي حنيفة ومالك والشافعي وابن حنبل حتى
 يتم لكم ما تريدون * فان قلتم نحن نقيس أئمة المذاهب على هؤلاء الخلفاء

الراشدين فياعجابكم كيف ترفعون الى هذا المرتقى الصعب وتقدمون هذا الاقدام
في مقام الاحجام فان رسول الله ﷺ انما خص الخلفاء الراشدين وجعل سذنتهم كسنته
في اتباعها الامر يختص بهم ولا يتعداهم الى غيرهم ولو كان الاخلاق بالخلفاء
الراشدين سائغا لكان الخلق المشاركين لهم في الصحبة والعلم مقدما على من لم
يشاركهم في مزية من المزايا بل النسبة بينه وبينهم كالنسبة بين الثرى والثريا * فلو لا
ان هذه المزية خاصة بهم مقصورة عليهم لم يخصهم بهار رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم دون سائر الصحابة فدعونا من هذه التمحلات التي بأبوابها الانصاف وليتكم
قلدت الخلفاء الراشدين لهذا الدليل أو قلدت ما صح عنهم على ما يقوله أئمتكم
ولكنكم لم تفهوا بل رميتم بمجاء عنهم وراء الحائط اذا خالف ما قاله من أئمتكم اتباع
له وهذا لا ينكره الامكابر معانيد بل رميتم بصريح الكتاب ومتواتر السنة اذا جاء
بما يخالف من أئمتكم له متبعون فان أنكرتم هذا فهذه كتبكم أيها المقلدة على ظهر
البسيطة عرفونا من تتبعون من العلماء حتى نعرفكم بمذاكرنا

﴿ ومن جلة ﴾ ما استدلوأ به حديث أصحابي كالتجوم بأهم اقتديتم اهتديتم
﴿ والجواب ﴾ ان هذا الحديث قد روى من طرق عن جابر وابن عمر رضي الله عنهما
وصرح أئمة الجرح والتعديل بأنه لم يصح منه شيء وأن هذا الحديث لم يثبت عن
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقد تكلم عليه الحفاظ بما يشق ويكفي فن
رام البحث عن طريقه وعن تضعيفها فهو يمكن بالنظر في كتاب من كتب هذا
الشان * وبالجملة فالحديث لا تقوم به حجة ثم لو كان مما تقوم به الحجة فمالك أيها
المقلدون وله فانه تضمن منقبة للصحابة ومزية لا توجد لغيرهم فاذا تريدون منه
فان كان ما تقلدون منتم احتجنا الى الكلام معكم وان كل من تقلدون من غيرهم
فاتركوا ما ليس لكم ودعوا الكلام على مناقب خير القرون وهاتوا ما أئمتكم يصد
الاستدلال عليه فان هذا الحديث لو صح لكان الأخذ بأقوال الصحابة ليس الا
لكونه ﷺ أرشدنا الى ان الاقتداء بأحدهم أهدي فنحن انما امثلنا ارشاد
رسول الله ﷺ وعملنا على قوله وتبعنا سفته فانما جعله محلا للاقتداء ليكون نبوت
ذلك له بالسنة وهو قول رسول الله ﷺ فلم نخرج عن العمل بسنة رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم ولا قلدنا غيره بل سمعنا الله يقول (وما آتاكم الرسول فخذوه
وما نهاكم عنه فانتهوا) وسمعناه يقول (قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم

الله ويغفر لكم ذنوبكم) وكان هذا القول من جملة ما أنابناه فأخذناه واتبعناه فيه ولم تتبع غيره ولا عولنا على ما سواه فان كنتم تثبتون لائمتكم هذه المزية قياسا فلا أعجب مما افترجتموه وتقولتموه وقد سبق الجواب عنكم في البحث الذي قبل هذا * وبمثل هذا الجواب يجاب عن احتجاجهم بقوله صلى الله عليه وآله وسلم ﴿إن معاذ قد سن لكم سنة﴾ وذلك في شأن الصلاة حيث أخرج قضاء ما فاتته مع الامام ولا يخفى عليك أن فعل معاذ هذا انما صار سنة بقول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا بمجرد فعله فهو انما كان السبب بثبوت السنة ولم تكن تلك سنة الا بقول رسول الله ﷺ وهذا واضح لا يخفى * وبمثل هذا الجواب على حديث أحماني كالنجوم يجاب عن قول ابن مسعود في وصف الصحابة فاعرفوا لهم حقهم وتسكوا بهديهم فانهم كانوا على الهدى المستقيم

ثم ههنا جواب شمل ما تقدم من حديث ﴿عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين﴾ وحديث ﴿اقتدوا بالذين من بعدي﴾ وحديث ﴿أحماني كالنجوم﴾ وقول ابن مسعود وهو أن المراد بالاستئنان بهم والافتداء هو أن يأتي المستن والمقتدى بمثل ما أتوا به ويفعل كما فعلوا وهم لا يفعلون فعلا ولا يقولون قولاً إلا على وفق فعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقوله فالافتداء بهم هو اقتداء برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والاستئنان بسنتهم هو استئنان بسنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وانما أرشد الناس الى ذلك لأنهم المبلغون عنه الناقلون شريعته الى من بعده من أمته فالفعل وان كان لهم فهو على طريق الحكاية لفعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كإفعال الطهارة والصلاة والحج ونحو ذلك فهم رواية له * وانما كان منسوباً إليهم لكونه قائماً بهم وفي التحقيق هو راجع الى ما سنه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فالافتداء بهم اقتداء به والاستئنان بسنتهم استئنان بسنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واذا خفي عليك هذا فانظروا ما كان يفعلوا الخلفاء الراشدون وأكابر الصحابة في عباداتهم فانك تجد حكاية لما كان يفعله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واذا اختلفوا في شيء من ذلك فهو لاختلافهم في الرواية لاني الرأي وقل أن تجد فعلاً من تلك الافعال صادراً عن أحد منهم لمحض رأي رآه بل قد لا تجد ذلك لاسيما في أفعال العبادات وهذا يعرفه كل من له خبرة بأحوالهم * وعلى هذا فعني الحديث أن رسول الله صلى الله عليه وآله

وسلم خاطب أصحابه أن يقتدوا بما يشاهدونه بفعله من سنته وبما يشاهدون من
أفعال الخلفاء الراشدين فانهم المبلغون عنه العارفون بسنته المقتدون بها فكل
ما يصدر عنهم في ذلك صادر عنه ولهذا صح عن جماعة من أكابر الصحابة ذم الرأي
وأهله * وكانوا لا يرشدون أحدا إلا إلى سنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
إلا إلى شيء من آرائهم وهذا معروف لا يخفى على عارف وما نسب إليهم من الاجتهادات
وجعله أهل العلم رأيا لهم فهو لا يخرج عن الكتاب والسنة إما تصريح أو بتلويح
وقد يظن خروج شيء من ذلك وهو ظن مدفوع لمن تأمل حق التأمل وإذا وجدنا درا
رأيت الصحابي يتخرج أشد التحرج ويصرح بأنه رأيه وإن الله برىء من خطئه
وينسب الخطأ إلى نفسه وإلى الشيطان والصواب إلى الله تعالى كما تقدم عن الصديق
في تفسير الكلاله وكما روى عنه وعن غيره في فرائض الجدد وكما كان يقول عمر في
تفسير قوله تعالى (وفاكمه وأبا) وهذا البحث نفيس فتأمله حتى تأمله تنفع به *

(ومن جملة) ما استدلوأ به قوله تعالى (وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى
الأمر منكم) وقالوا وأولوا الأمر هم العلماء وطاعتهم تقليدهم فيما يفتون به
(والجواب) أن المفسرين في تفسير أولى الأمر قولين أحدهما أنهم الامراء * والثاني
أنهم العلماء ولا تمتنع إرادة الطائفتين من الآية الكريمة ولكن أين هذا من
الدلالة على مراد المقلدين فإنه لا طاعة للعلماء ولا للامراء إلا إذا أمروا بطاعة الله
على وفق شريعته والافقد ثبت عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال لا طاعة لمخلوق
في معصية الخالق * وأيضا العلماء إنما أرشدوا غيرهم إلى ترك تقليدهم ونهوا
عن ذلك كما سيأتي بيان طرف منه عن الأئمة الأربعة وغيرهم فطاعتهم ترك تقليدهم
ولو فرضنا أن في العلماء من يرشد الناس إلى التقليد ويرغبهم فيه لكان مرشدا إلى
معصية الله ولا طاعة له بنص حديث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وإنما قلنا
إنه مرشد إلى معصية الله لأن من أرشده هؤلاء العامة الذين لا يعقلون الحجج ولا
يعرفون الصواب من الخطأ إلى التمسك بالتقليد كان هذا الارشاد منه مستلزما
لارشادهم إلى ترك العمل بالكتاب إلا بواسطة آراء العلماء الذين يقلدونهم فاعملوا
به عمالوا به وما لم يعملوا به لم يعملوا به ولا يلتفتون إلى كتاب ولا سنة بل من شرط
التقليد الذي أصيبوا به أن يقبل من إمامه رأيه ولا يعتزل عن روايته ولا يسأله عن
كتاب ولا سنة فإن سألهم عنهما خرج عن التقليد لانه قد صار مطالباً بالحجة *

(ومن جملة) ما تجب فيه طاعة أولى الامر تدير الحروب التي تدهم الناس والانتفاع بأرأهم فيها وفي غيرها من تدير أمر المعاش وجلب المصالح ودفع المفاسد الدنيوية ولا يبعد أن تكون هذه الطاعة في هذه الأمور التي ليست من الشريعة هي المرادة بالامر بطاعتهم لانه لو كان المراد طاعتهم في الأمور التي شرعها الله ورسوله لكان ذلك داخلا تحت طاعة الله وطاعة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم ولا يبعد أيضا أن تكون الطاعة لهم في الأمور الشرعية في مثل الواجبات المحيرة وواجبات الكفاية أو الزموا بهض الأشخاص بالدخول في واجبات الكفاية لزم ذلك فهذا أمر شرعي وجبت فيه الطاعة * وبالجملة فهذه الطاعة لأولى الامر المذكورة في الآية هذه هي الطاعة التي ثبتت في الأحاديث المتواترة في طاعة الأمراء ما لم يأمروا بمعصية الله أو يرى المأمور كفرا بواحا فهذه الأحاديث مفسرة لما في الكتاب العزيز وليس ذلك من التقليد في شيء بل هو في طاعة الأمراء الذين غلبهم الجهل والبعد عن العلم في تدير الحروب وسياسة الاجناد وجلب مصالح العباد * وأما الامور الشرعية المحضة فقد أغنى عنها كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم *

(واعلم) أن هذا الذي سقناه هو عمدة أدلة المجوزين للتقليد وقد أبطلنا ذلك كله كما عرفت ولهم شبه غير ما سقناه وهي دون ما حزنناه كقولهم ان الصحابة قلندوا عمر في المنع من بيع أمهات الأولاد وفي ان الطلاق يقع الطلاق وهذه فرية ليس فيها مزية فان الصحابة مختلفون في كلتا المسألتين فبهم من وافق عمر اجتهدا لاتقليدا ومنهم من خالفه وقد كان الموافقون له يسألونه عن الدليل ويسترونه النصوص وشأن المقلد أن لا يبحث عن دليل بل يقبل الرأي ويترك الرواية ومن لم يكن هكذا فليس بمقلد

(ومن جملة) ما تمسكوا به ان الصحابة كانوا يقتنون والرسول صلى الله عليه وآله وسلم بين أظهرهم وهذا تقليد لهم * ويجب ان يثبتوا بانهم كانوا يقتنون بالنصوص من الكتاب والسنة وذلك رواية منهم ولا يشك من يفهم أن قبول الرواية ليس بتقليد فان قبول الرواية هو قبول للحجة والتقليد انما هو قبول الرأي وفرق بين قبول الرواية وقبول الرأي فان قبول الرواية ليس من التقليد في شيء بل هو عكس رسم المقلد فاحفظ هذا فان مجوزي التقليد يغالطون بمثل ذلك كثيرا

فيقولون مثلاً إن المجتهد هو مقلد لمن روى له السنة ويقولون إن من التقليد قبول قول المرأة أنها قد طهرت * وقبول قول المؤذن إن الوقت قد دخل * وقبول الأعمى لقول من أخبر بالقبلة بل وجعلوا من التقليد قبول شهادة الشاهد وتعديل العدل وجرح الجارح ولا يخفى عليك إن هذا ليس من التقليد في شيء بل هو من قبول الرواية لا من قبول الرأي إذ قبول الراوي للدليل والخبر بدخول الوقت وبالطهارة وبالقبلة والشاهد والجارح والمزكي هو من قبول الرواية إذ الراوي إنما أخبر المرءى له بالدليل الذي رواه ولم يخبره بما يراه من الرأي وكذلك الخبر بدخول الوقت إنما أخبر بأنه شاهد علامة من علامات الوقت ولم يخبر بأنه قد دخل الوقت برأيه وكذلك الخبر بالطهارة فإن المرأة مثلاً أخبرت أنها قد شاهدت علامة الطهر من القصة البيضاء ونحوها ولم يخبر بأن ذلك رأى رآه وهكذا الخبر بالقبلة أخبر أن جهتها أو عينها هنا حيثما تنضيه المشاهدة بالحاسة ولم يخبر عن رأيه وهكذا الشاهد فإنه أخبر عن أمر يعلمه بأحد الحواس ولم يخبر عن رأيه في ذلك الأمر * وبالجملة فهذا أوضح من أن يخفى * والفرق بين الرواية والرأي أي بين من الشمس ومن التبس عليه الفرق بينهما فلا يشغل نفسه بالمعارف العلمية فإنه يهيم الفهم وإن كان في صلاح إنسان *

قال ابن خوزين منذاد البصري المالكي التقليد معناه في الشرع الرجوع إلى قول لا حجة لقائله عليه وذلك ممنوع منه في الشريعة والاتباع ما ثبت عليه الحجة إلى أن قال والاتباع في الدين متبوع والتقليد ممنوع * وسيأتي مثل هذا الكلام لابن عبد البر وغيره

وقد أورد بعض أسراء التقليد كلاماً يريد به دعواه الجواز فقال ما معناه لو كان التقليد غير جائز لكان الاجتهاد واجباً على كل فرد من أفراد العباد وهو تكليف ما لا يطاق فإن الطباع البشرية متفاوتة فمنها ما هو قابل للعالم الاجتهادية ومنها ما هو قاصر عن ذلك وهو غالب الطباع وعلى فرض أنها قابلة لجميعها فوجب تخصيصه على كل فرد يؤدي إلى تبطيل المعاش التي لا يتم بقاء النوع بدونها فإنه لا يظفر برتبة الاجتهاد إلا من جرد نفسه للعلم في جميع أوقاته على وجه لا يشتغل بغيره حينئذ يشتغل الحراث والزراع والنساج والعمار ونحوهم بالعلم وتبقى هذه الأعمال شاغرة معطلة فتبطل المعاش بأسرها ويفضى ذلك إلى انحرام نظام الحياة وذهاب نوع

الانسان وفي هذا من الضرر والمشقة ومخالفة مقصود الشارع ما لا يخفى على أحد
 ﴿ويجيب عن هذا التشكيك الفاسد﴾ بأنا لا نطلب من كل فرد من أفراد العباد أن
 يبلغ رتبة الاجتهاد بل المطلوب هو أمر دون التقليد وذلك بأن يكون القائمون بهذه
 العايش والقاصرون إدراكا وفهما كما كان عليه أمثالهم في أيام الصحابة والتابعين
 وتابعيهم وهم خير القرون ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم وقد علم كل عالم انهم لم يكونوا
 مقلدين ولا منسبين الى فرد من أفراد العلماء بل كان الجاهل يسأل العالم عن
 الحكم الشرعي الثابت في كتاب الله أو بسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم فيفتيه
 به ويرويه لفظا أو معنى فيعمل بذلك من باب العمل بالرواية لا بالرأى وهذا أسهل
 من التقليد فان تفهم دقائق علم الرأى أصعب من تفهم الرواية بمراحل كثيرة فاطلبنا
 من هؤلاء العوام الاما هو أخف عليهم بمطالبة منهم المزمعون لهم بالتقليد وهذا هو
 الهدى الذي درج عليه خير القرون ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم حتى استخرج
 الشيطان بذريعة التقليد من استخرج ولم يكتف بذلك حتى سؤل لهم الاقتصار على
 تقليد فرد من أفراد العلماء وعدم جواز تقليد غيره ثم توسع في ذلك غفيل لكل
 طائفة ان الحق مقصور على ما قاله امامها وماعده باطل ثم أوقع في قلوبهم العداوة
 والبغضاء حتى انك تجد من العداوة بين أهل المذاهب المختلفة ما لم تجد بين أهل
 الملل المختلفة وهذا يعرفه كل من عرف أحوالهم * فانظر الى هذه البدعة الشيطانية
 التي فرقت بين أهل هذه الملة الشريفة وصيرتهم على ما يراه من التباين والتقاطع
 والتخالف فلو لم يكن من شؤم هذه التقليدات والمذاهب المبتدعات الا مجرد هذه
 الفرقة بين أهل الاسلام مع كونهم أهل ملة واحدة ونبي واحد وكتاب واحد لكان
 ذلك كافيا في كونها غير جائزة فان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان ينهى عن
 الفرقة ويرشد الى الاجتماع وبذم المتفرقين في الدين حتى انه قال في تلاوة القرآن وهو
 من أعظم الطاعات انهم اذا اختلفوا تركوا التلاوة وانهم يتلون مادامت قلوبهم
 مؤتلفة وكذا ثبت ذم التفرق والاختلاف في مواضع من الكتاب العزيز معروفة
 فكيف يحل لعالم ان يقول بجواز التقليد الذي كان سبب فرقة أهل الاسلام وانتثار
 ما كان عليه من النظام والتقاطع بين أهله وان كانوا ذوي أرحام *
 وقد احتج بعض أسراء التقليد ومن لم يخرج عن أهله وان كان عند نفسه
 قد خرج منه بالاجماع على جوازه وهذه دعوى لا تصدر من ذي قدم راسخة في

علم الشريعة بل لاتصغر من عارف بأقوال أهل العلم بل لاتصغر من عارف بأقوال
 أئمة أهل المذاهب الاربعة فانه قد صح عنهم المنع من التقليد * قال ابن عبد البر
 انه لا خلاف بين أئمة أهل الاعصار في فساد التقليد وأورد فصلًا طويلا في محاجة
 من قال بالتقليد والزاهم بطلان ما يزعمه من جوازه فقال * يقال لمن قال بالتقليد * لم
 قلت به وخالف السلف في ذلك به فانهم لم يقلدوا * فان قال قلت لان كتاب الله
 تعالى لا علم لي بتأويله وسنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم أحصها والذي قد
 قلده قد علم ذلك فقلت من هو أعلم مني * قيل له أما العلماء اذا أجمعوا على
 شئ من تأويل كتاب الله أو حكاية بسنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أو
 اجتمع رأيهم على شئ فهو الحق لاشك فيه ولكن قد اختلفوا فيما قلدت فيه
 بعضهم دون بعض فما حجتك في تقليد بعض دون بعض وكلهم عالم ولعل الذي
 رغبت عن قوله أعلم من الذي ذهبت الى مذهبه * فان قال قلده لاني علمت أنه
 صواب قلت له علمت ذلك بدليل من كتاب أو سنة أو إجماع فان قال نعم فقد أخطأ
 التقليد وطول بما ادعاه من الدليل وان قال قلده لانه أعلم مني قيل له فقلت كل
 من هو أعلم منك فانك تجد من ذلك خلقا كثيرا ولا تخص من قلده اذ علمك فيه
 انه أعلم منك * فان قال قلده لانه أعلم الناس * قيل له فهو اذا أعلم من الصحابة وكفى
 بقوله مثل هذا قبحا اه ما أردت نقله من كلامه وهو طويل وقد حكى في أدلة
 الاجماع على فساد التقليد فدخل فيه الأئمة الأربعة دخولا أوليا *

وحكى ابن القيم عن أبي حنيفة وأبي يوسف انهما قال لا يحل لأحد ان يقول
 بقولنا حتى يعلم من أين قلناه اه وهذا هو تصريح بمنع التقليد لأن من علم بالدليل
 فهو مجتهد مطالب بالحجة لا مقلد فانه الذي يقبل القول ولا يطالب بحجة وحكى ابن
 عبد البر أيضا عن معمر بن عيسى بإسناد متصل به قال سمعت مالكا يقول انما أنا
 بشر أخطئ وأصيب فانظروا في رأيي فكل ما وافق الكتاب والسنة فخذوه وكل
 ما لم يوافق الكتاب والسنة فاتركوه *

ولا يخفى عليك ان هذا تصريح منه بالمنع من تقليده لأن العمل بما وافق
 الكتاب والسنة من كلامه هو عمل بالكتاب والسنة وليس بمنسوب اليه وقد أمر
 أتباعه بترك ما كان من رأيه غير موافق للكتاب والسنة * وقال سنده عنان
 المالكي في شرحه على مدونة سحنون المعروفة بالألم مالفظة اما مجرد الاقتصار على

محض التقليد فلا يرضى به رجل رشيد * وقال أيضا نفس المقلد ليس على بصيرة ولا يتصف من العلم بحقيقة اذ ليس التقليد بطريق الى العلم بوفاق أهل الوفاق وان نوزعنا في ذلك أبدنا برهانه * فنقول قال الله تعالى (فاحكم بين الناس بالحق) وقال (بما أراك الله) وقال (ولا تقف ما ليس لك به علم) وقال (وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون) ومعلوم ان العلم هو معرفة العلوم على ما هو به * فنقول للقلد اذا اختلفت الاقوال وتشعبت من أين تعلم صحة قول من قلده دون غيره أو صحة قرينة على قرينة أخرى ولا يدر كلاما في ذلك الا انعكس عليه في قبضه سيما اذا عرض له ذلك في مزينة لامام مذهب الذي قلده أو قرينة يخالفها لبعض أئمة الصحابة - الى ان قال - * أما التقليد فهو قبول قول الغير من غير حجة فمن أين يحصل به علم وليس له مستند الى قطع وهو اضافي نفسه بدعة محدثة لانا نعلم بالقطع أن الصحابة رضوان الله عليهم لم يكن في زمانهم وعصرهم مذهب لرجل معين يدرك ويقلد وانما كانوا يرجعون في النوازل الى الكتاب والسنة أو الى ما يمتدحض بينهم من النظر عند فقد الدليل وكذلك تابعوهم أيضا يرجعون الى الكتاب والسنة فان لم يجدوا نظروا الى ما أجمع عليه الصحابة فان لم يجدوا اجتهدوا واختار بعضهم قول صحابي فراء الاقوى في دين الله تعالى ثم كان القرن الثالث وفيه كان أبو حنيفة ومالك والشافعي وابن حنبل فان مالكا توفي سنة تسع وسبعين ومائة وتوفي أبو حنيفة سنة خمسين ومائة وفي هذه السنة ولد الامام الشافعي وولد ابن حنبل سنة أربع وستين ومائة وكانوا على منهاج من مضى لم يكن في عصرهم مذهب رجل معين يتدارسونه وعلى قريب منهم كان ابتداعهم فكم من قولة لمالك ونظرائه خالفه فيها أصحابه ولونقلنا ذلك لخرجنا عن مقصود ذلك الكتاب ماذا لاجمعهم آلات الاجتهاد وقدرتهم على ضروب الاستنباطات ولقد صدق الله نبيه في قوله ﴿ خير القرون قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ﴾ ذكر بعد قرنه قرنين والحديث في صحيح البخاري *

فالحجب من أهل التقليد كيف يقولون هذا هو الامر القديم وعليه أدركنا الشيوخ وهو انما حدث بعد مائتي سنة من الهجرة و بعد فناء القرون الذين أنشأ عليهم الرسول صلى الله عليه وآله وسلم اه
وقد عرفت بهذا أن التقليد لم يحدث إلا بعد اقراض خير القرون ثم الذين

يلوّنهم ثم الذين يلوّنهم وأن حدوث المذهب بمذاهب الأئمة الأربعة إنما كان بعد
 انقراض الأئمة الأربعة وأنهم كانوا على نط من تقدمهم من السلف في هجر التقليد
 وعدم الاعتداده وإن هذه المذاهب إنما أحدثها عوام المقلدة لأنفسهم من دون أن
 يأذن بها إمام من الأئمة المجتهدين * وقد تواترت الرواية عن الإمام مالك أنه قال له
 الرشيد انه يريد أن يحمل الناس على مذهبه فنهاه عن ذلك وهذا موجود في كل
 كتاب فيه ترجمة الإمام مالك ولا يخفى من ذلك الا النادر * وإذا تقرر ان المحدث لهذه
 المذاهب والمبتدع لهذه التقليديات هم جلة المقلدة فقط فقد عرفت مما تقرر في الاصول
 أنه لا اعتداد بهم في الاجماع وأن المعتبر في الاجماع انما هم المجتهدون وحينئذ لم يقل
 بهذه التقليديات عالم من العلماء المجتهدين أما قبل حدوثها فظاهر وأما بعد حدوثها
 فما سمعنا عن مجتهد من المجتهدين أنه يسوغ صنيع هؤلاء المقلدة الذين فرقوا بين
 الله وخالفوا بين المسلمين بل أكابر العلماء بين منكرها وساكت عنها سكوت
 تقية لخافة ضرر أو لخافة فوات نفع كما يكون مثل ذلك كثيرا لاسيما من علماء
 السوء وكل عاقل يعلم انه لو صرح عالم من علماء الاسلام المجتهدين في مدينة من
 مدائن الاسلام في أي محل كان بان التقليد بدعة محدثة لا يجوز الاستمرار عليه ولا
 الاعتداده لقام عليه أكثر أهلها ان لم يقم عليه كلهم وأنزوا به الاهانة والاضرار
 بماله وبدنه وعرضه بما لا يليق بمن هو دونه هذا اذا سلم من القتل على يد أول
 جاهل من هؤلاء المقلدة ومن يعضدهم من جهلة الملوك والأجناد فان طابع
 الجاهلين بعلم الشريعة متقاربة وهم لكلام من يجانسهم في الجهل أقبل من
 كلام من يخالفهم في ذلك من أهل العلم ولهذا (١) طبقت هذه البدعة جميع البلاد
 الاسلامية وصارت شاملة لكل فرد من أفراد المسلمين * فالجاهل يعتقد أن
 الدين مازال هكذا ولن يزال الى الحشر ولا يعرف معروفا ولا ينكر منكرا وهكذا من
 كان من المشتغلين بعلم التقليد فانه كالجاهل بل أقبح منه لانه يضم الى جهله واصراره
 على بدعة التقليد وتحسينها في عيون أهل الجهل الازدراء بالعلماء المحققين
 العارفين بكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ويصول عليهم ويجول
 وينسبهم الى الابتداع ومخالفة الأئمة والتنقص بشأنهم فيسمع ذلك منهم الملوك ومن
 يتصرف بالنيابة عنهم من أعوانهم فيصدقونه ويدعون قولهم اذهو مجانس لهم

(١) طبقت مراده من

في كونه جاهلا وان كان يعرف مسائل قلديها غيره لا يدري أهو حق أم باطل
 لاسيما اذا كان قاضيا أو مفتيا فان العايم لا ينظر الى أهل العلم بعين عميرة بين من هو
 عالم على الحقيقة ومن هو جاهل وبين من هو مقصر ومن هو كامل لانه لا يعرف
 الفضل لأهل الفضل الا أهله وأما الجاهل فانه يستدل على العلم بالمنصب
 والقرب من الملوك واجتماع المدرسين من المقلدين وتحرير الفتاوى للتخاصمين
 وهذه الامور انما يقوم بها رؤس هؤلاء المقلدة في الغالب كما يعلم ذلك كل عالم
 بأحوال الناس في قديم الزمن وحديثه وهذا يعرفه الانسان بالمشاهدة لاهل عصره
 وبمطالعة كتب التاريخ الحاكية لما كان عليه من قبله * وأما العلماء المحققون
 المجتهدون فالغالب على أكثرهم التحول لانهما كثرا لتفاوت بينهم وبين أهل الجمل
 كانوا متقاعدين لا يرغب هذا في هذا ولا هذا في هذا ومنزلة الفقيه من السفسية
 كنزلة السفيه من الفقيه فهذا زاهد في حق هذا وهذا فقه أزهده منه فيه * وما
 يدعوا العلماء الى مهاجرة أكبر العلماء ومقاطعتهم أنهم يجدونهم غير راغبين
 في علم التقليد الذي هو رأس مال فقهاهم وعلمائهم والمفتين منهم بل يجدونهم
 مشغولين بعلوم الاجتهاد وهي عندهؤلاء المقلدة ليست من العلوم النافعة بل العلوم
 النافعة عندهم هي التي يتجولون فقهها بقبض جريات التدريس وأجوة الفتاوى
 ومقررات القضاء ومع هذا فمن كان من هؤلاء المقلدة متمكنا من قدر يسهم في
 علم التقليد اذا درسهم في مسجد من المساجد أو في مدرسة من المدارس اجتمع
 عليه منهم جمع جم يقارب المائة أو يجاوزها من قوم قد ترشحوا للقضاء والفتيا
 وطمعوا في نيل الرياسة الدنيوية أو أرادوا حفظ ما قد ناله سلفهم من الرياسة وبقاء
 مناصبهم والمحافظة على التمسك بها كما كان عليه أسلافهم فهم لهذا المقصد
 يلبسون الثياب الرفيعة ويدبرون على رؤسهم عمائم كالروابي فاذا نظر العايم أو
 السلطان أو بعض أعوانه الى تلك الحلقة البهيمية المشتملة على العدد الكثير
 والملبوس الشهير والدفتر الضخمة لم يبق عنده شك أن شيخ تلك الحلقة ومدرسها
 أعلم الناس فيقبل قوله في كل أمر يتعلق بالدين ويؤمله لكل مشكلة ويرجو
 منه من القيام بالشرعية ما لا يرجوه من العالم على الحقيقة المبرز في علم الكتاب
 والسنة وسائر العلوم التي يتوقف فهم المعلمين عليها ولا سيما غالب المبرزين من
 العلماء تحت ذبول التحول اذا درسوا في علم من علوم الاجتهاد فلا يجتمع عليهم

في الغالب الا لرجل والرجلان والثلاثة لان البالغين من الطلبة الى هذه الرتبة المستعدين لعلم الاجتهاد هم أقل قليل لانه لا يرغب في علم الاجتهاد الا من أخلص النية وطلب العلم لله عز وجل ورغب عن المناصب الدنيوية وربط نفسه برباط الزهد وألجم نفسه بلجام القنوع فليست العاقل أين يكون محل هذا العالم على التحقيق عند أهل الدنيا اذا شاهدوه في زاوية من زوايا المسجد وقد قعد بين يديه رجل أو رجلان من محل ذلك المقلد الذي اجتمع عليه المقلدون فانهم ربما يعتقدون أنه كواحد من تلامذة المقلد أو يقصر عنه لما يشاهدون من الأوصاف التي قدمنا ذكرها * ومع هذا فانهم لا يقفون على فتوى من الفتاوى أو سجل من السجلات الا وهو بخط أهل التقليد ومنسوب اليهم فيزدادون لهم بذلك تعظيما ويقدمونهم على علماء الاجتهاد في كل إصدار وإيراد فاذا تكلم عالم من علماء الاجتهاد - والحال هذه - بشئ يخالف ما يعتقد المقلدة قاموا عليه قومة جاهلية ووافقهم على ذلك أهل الدنيا وأرباب السلطان فاذا قدسوا على الاضرار به في بدنه وماله فعلوا ذلك وهم يفعلهم مشكورون عند أبناء جنسهم من العامة والمقلدة لأنهم قاموا بنصرة الدين بزعمهم وذبحوا عن الأئمة المتبوعين وعن مذهبهم التي قد اعقدها أتباعهم فيكون لهم بهذه الافعال التي هي عين الجهل والضلال من الجاه والرفعة عند أبناء جنسهم ما لم يكن في حساب *

وأما ذلك العالم المحقق المتكلم بالصواب فبالأحرى أن لا ينجو من شرهم ويسلم من ضرهم * وأما عرضه فيصير عرضة للشتم والتبديع والتجهيل والتضليل فمن ذا ترى ينصب نفسه للانكار على هذه البدعة ويقوم في الناس بقبيل هذه الشنعة مع كون الدنيا مؤثرة وحب الشرف والمال يميل بالقلوب على كل حال فافطر اليها أيها المنصف بعين الانصاف هل يعد سكوت علماء الاجتهاد على انكار بدعة التقليد مع هذه الأمور موافقة لأهلها على جوارها كلا والله فانه سكوت تقية لا سكوت موافقة مرضية ولا كنهم مع سكوتهم عن التظاهر بذلك لا يتركون بيان ما أخذ الله عليهم بيانه فتارة يصرحون بذلك في مؤلفاتهم وتارة يلوحون به وكثير منهم يكتم ما يصرح به من تحريم التقليد الى ما بعد موته كما روى ^(١) الأوفوي عن شيخه الامام ابن دقيق العيد أنه طلب منه ورقة وكتبها في مرض موته وجعلها تحت فراشه فلما مات أخرجوها فاذا هي في تحريم التقليد مطلقا * ومنهم من يوضح

ذلك ان يتقنه من أهل العلم ولا يزالون متوارئين لذلك فيما بينهم طبقة بعد طبقة يوصيه السلف للخلف وبينه الكامل للقصر وان انحجب ذلك عن أهل التقليد فهو غير محتجب عن غيرهم * وقد رأينا في زماننا مشايخنا المشتغلين بعلم الاجتهاد فلم نجد فيهم واحدا منهم يقول ان التقليد صواب ومنهم من صرح بانكار التقليد من أصله وان كان في كثير من المسائل التي يعتقدونها المقلدون فوقه بينه وبين أهل عصره قلاقل وزلازل ونالهم من الامتحان ما فيه توفير أجورهم * وهكذا حال أهل سائر الديار في جميع الأعصار *

وبالجملة فهذا أمر يشاهده كل أحد في زمنه فاننا لم نسمع بأن أهل مدينة من المدن الاسلامية أجمعوا أمرهم على ترك التقليد واتباع الكتاب والسنة لاني هذا العصر ولا فيما تقدمه من العصور بعد ظهور المذاهب بل أهل البلاد الاسلامية أجمع أكتع مطبقون على التقليد * ومن كان منهم منتسبا الى العلم فهو اما ان يكون غلب عليه معرفة ما هو مقلد فيه وهذا عند أهل التحقيق ليس من أهل العلم وإما ان يكون قد اشتغل ببعض علوم الاجتهاد ولم يتأهل للنظر فوقه تحت رتبة التقليد ضرورة لا اختيارا * وإما أن يكون عالما مبرزاً جامعاً لعلم الاجتهاد فهذا الذي يجب عليه أن يتكلم بالحق ولا يخاف في الله لومة لائم الا لمسوغ شرعي وأما من لم يكن منتسبا الى العلم فهو إما عاى صرف لا يعرف التقليد ولا غيره وانما هو ينتسب الى الاسلام جملة ويفعل كما يفعله أهل بلده في صلته وسائر عباداته ومعاملاته فهذا قد أراح نفسه من محنة التعصب التي يقع فيها المقلدون وكفى الله أهل العلم شره فهو لا وازعه من نفسه يحمله على التعصب عليهم بل ربما نفخ فيه بعض شياطين القلادة وسعى اليه بعماء الاجتهاد خفله على أن يجهم عليهم بما يورثه في حياته وبعدياته *

واما ان يكون مرتفعاً عن هذه الطبقة قليلا فيكون غير مشتغل بطلب العلم لكنه يسأل أهل العلم عن أمر عبادته ومعاملته وله بعض تميز فهذا هو تبع لمن يسأله من أهل العلم ان كان يسأل المقلدين فهو لا يرى الحق الا في التقليد وان كان يسأل المجتهدين فهو يعتقد ان الحق ما رشتدونه اليه فهو مع من غلب عليه من الطائفتين * وإما ان يكون ممن له اشتغال بطلب علم المقلدين واكباب على حفظه وفهمه ولا يرفع رأسه الى سواه ولا يلتفت الى غيره فالغالب على هؤلاء التعصب

المفرط على علماء الاجتهاد ورميهم بكل حجر ومدر وإيهام العامة بانهم مخالفون لامام المذهب الذي قد ضاقت أذهانهم عن تصور عظيم قدره وامتلات قلوبهم من هبة من تقرر عندهم أنه في درجة لم تبلغها الصحابة - فضلا عن بعدهم - وهذا وإن لم يصرحوا به فهو مما تنكته صدورهم ولا تنطق به ألسنتهم فمع ما قد صار عندهم من هذا الاعتقاد في ذلك الامام اذا بلغهم ان أحد علماء الاجتهاد الموجودين يخالفه في مسألة من المسائل كان هذا المخالف قد ارتكب أمرا شنيعا وخالف عندهم شيئا قطعيا وأخطأ خطأ لا يكفره شيء وان استدلل على ما ذهب اليه بالآيات القرآنية والأحاديث المتواترة لم يقبل منه ذلك ولم يرفع لما جاء به رأسا كائننا من كان ولا يزالون منتقصين له بهذه المخالفة اتقاصا شديدا على وجه لا يستحاونه من الفسقة ولا من أهل البدع المشهورة كالخوارج والروافض ويبغضونه بغضا شديدا فوق ما يبغضون أهل الذمة من اليهود والنصارى * ومن أنكر هذا فهو غير محقق لأحوال هؤلاء *

وبالجمل - فهو عندهم ضال مضل ولا ذنب له الا أنه عمل بكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم واقتدى بعلماء الاسلام في ان الواجب على كل مسلم تقديم كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم على قول كل عالم كائننا من كان *

ومن المصريحين بهذه الأئمة الأربع فانه قد صرح عن كل واحد منهم هذا المعنى من طرق متعددة * قال صاحب الهداية في روضة العلماء انه قيل لأبي حنيفة اذا قلت قولا وكتاب الله يخالفه قال اتركوا قولي بكتاب الله فقبل له اذا كان خبر الرسول صلى الله عليه وآله وسلم يخالفه قال اتركوا قولي بخبر الرسول صلى الله عليه وآله وسلم فقبل له اذا كان قول الصحابي يخالفه فقال اتركوا قولي بقول الصحابي اه وقد روى عنه هذه المقالة جماعة من أصحابه وغيرهم

وذكر نور الدين السهوري نحو ذلك عن مالك قال ابن مديني في منسكه رونا عن معن بن عيسى (١) قال سمعت يقول انما أنا بشر أخطئ وأصيب فانظروا في رأيي كل ما وافق الكتاب والسنة فذوقوه وما لم يوافق الكتاب والسنة فاتركوه اه * ونقل الأجهوري (٢) والجوشي هذا الكلام وأقراء في شرحيهما على مختصر

(١) قوله قال سمعت الخ في العبارة حذف ولعله سمعت مالكا اه

(٢) لعله الخرشبي

خليل وقد روى ذلك عن مالك جماعة من أهل مذهبه وغيرهم
 * وأما الامام الشافعي فقد تواتر ذلك عنه تواترا لا يخفى على القصر فضلا عن كامل
 فانه نقل ذلك عنه غالب أتباعه ونقله عنه أيضا جميع المترجمين له إلا من شذ
 * ومن جملة من روى ذلك البيهقي فانه ساق اسنادا الى الربيع قال قال سمعت
 الشافعي وسأله رجل عن مسألة فقال يروى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه
 قال كذا وكذا فقال له السائل يا أبا عبد الله أتقول بهذا فارعد الشافعي واصفر وحال
 لونه وقال ويحك وأي أرض تغلني وأي سماء تظلني اذارويت عن رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم شيأ ولم أقل به نعم على الرأس والعين نعم على الرأس والعين * وروى
 البيهقي أيضا عن الشافعي انه قال اذ اوجدتم في كتابي خلاف سنة رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم فقولوا بسنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ودعوا ما قلت
 * وروى البيهقي عنه أيضا قال اذا حدثت الثقة عن الثقة حتى ينتهي الى رسول الله صلى
 الله عليه وآله وسلم فهو ثابت عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولا يترك لرسول
 الله صلى الله عليه وآله وسلم حديث أبدا الا حديث وجد عن رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم حديث يخالفه وروى البيهقي أيضا عنه انه قال له رجل وقد روى حديثا
 أنا أخذه فقال متى رويت عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حديثا صحيحا
 فلم أخذه فأسهدكم ان عقلي قد ذهب *

وحكى ابن القيم في اعلام الموقعين ان الربيع قال سمعت الشافعي يقول كل
 مسألة يصح فيها الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عند أهل النقل
 بخلاف ما قلت فاناراجع عنها في حياتي وبعد مماتي * وقال حرملة بن يحيى قال
 الشافعي ما قلت وكان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قد قال بخلاف قولي فماصح
 من حديث النبي صلى الله عليه وآله وسلم أولى ولا تقلدوني * وقال الحليدي^(١) سألت
 الرجل الشافعي عن مسألة فأفتاه وقال قال النبي ﷺ كذا وكذا فقال الرجل
 أتقول بهذا يا أبا عبد الله فقال الشافعي أ رأيت في وسطي زنارا أتراني خرجت من
 الكنيسة أقول قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم وتقول لي أتقول بهذا * أروى
 عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولا أقول به اه وتقل امام الحرمين في نهايته عن
 الشافعي انه قال اذاصح خبر يخالف مذهبي^(٢) فاتبعوه واعلموا انه مذهبي اه وقد
 روى نحو ذلك الخطيب وكذلك الذهبي في تاريخ الاسلام والبلاء وغير هؤلاء

(١) قوله سألت الرجل له سال رجل اه (٢) فاتبعوه لعله يعني الخبر اه

عن لا يأتى عليه الحصر * وقال الحافظ ابن حجر في توالى التأسيس قد اشتهر عن الشافعي اذا صح الحديث فهو مذهبي * وحكى عن السبكي أن له مصنفات في هذه المسألة * وأما الامام أحمد بن حنبل فهو أشد الأئمة الاربعة تنفيرا عن الرأى وأبعدهم عنه وألزمهم الى السنة * وقد نقل عنه ابن القيم في مؤلفاته كاعلام الموقعين ما فيه التصريح بأنه لا عمل على الرأى أصلا * وهكذا نقل عنه ابن الجوزى وغيره من أصحابه واذا كان من المانعين للرأى المنفرين عنه فهو قائل بما قاله الأئمة الثلاثة المنقولة فنوصهم على أن الحديث مذهبهم ويزيد عليهم بانهم سوغوا الرأى فيما لا يخالف النص وهو منعه من الأصل * وقد حكى الشعراني في الميزان ان الأئمة الاربعة كلهم قالوا * اذا صح الحديث فهو مذهبنا وليس لاحد قياس ولا حجة اه * واذا تقرر لك اجماع أئمة المذاهب الاربعة على تقديم النص على آرائهم عرفت أن العالم الذى عمل بالنص وترك قول أهل المذاهب هو الموافق لما قاله أئمة المذاهب والمقلد الذى قدم أقوال أهل المذاهب على النص هو المخالف لله ولرسوله ولامام مذهبه ولغيره من سائر علماء الاسلام * ولعمري ان القلم جرى بهذه النقول على وجل من الله وحياء من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم * فيالله العجب أيجتاج المسلم في تقديم قول الله أو رسوله صلى الله عليه وآله وسلم على قول أحد من علماء أمته الى ان يعتضد بهذه النقول * يا لله العجب أى مسلم يلتبس عليه مثل هذا حتى يحتاج الى نقل هؤلاء العلماء رحمهم الله في أن أقوال الله وأقوال رسوله صلى الله عليه وآله وسلم مقدمة على أقوالهم (١) فان الترجيح فرع التعارض ومن ذاك الذى يعارض قوله قول الله أو قول رسوله صلى الله عليه وآله وسلم حتى نرجع الى الترجيح والتقديم * سبحانك هذا بهتان عظيم فلا حيا الله هؤلاء المقلدة الذين ألجؤا الأئمة الاربعة الى التصريح بتقديم أقوال الله ورسوله على أقوالهم لما شاهدوهم عليه من الغلو (٢) المثابه لغلو اليهود والنصارى في أحبارهم ورجالهم *

(٢) وهؤلاء الذين ألجؤوا الى نقل هذه الكلمات والافال امر واضح لا يلتبس على أحد ولو فرضنا والعياذ بالله أن عالما من علماء الاسلام يجعل قوله كقول الله أو قول رسوله صلى الله عليه وآله وسلم لكان كافرا مرتدا فضلا عن أن يجعل قوله

(١) أقدم من قول الله ورسوله - فانا لله وانا اليه راجعون - ما صنعت هذه المذاهب بأهلها والى أى موضع أخرجهتم * وليت هؤلاء المقلدة الجناة الأجلاف نظروا بعين العقل اذ حرموا النظر بين العلم ووازنا بين رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وبين أئمة مذهبهم وتصوروا وقوفهم بين يدى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فهل يخطر ببال من بقيت فيه بقية من عقل هؤلاء المقلدين ان هؤلاء الأئمة المتبوعين عند وقوفهم المعروض بين يدى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كانوا يردون عليه قوله أو يخالفونه بأقوالهم كلا والله بل هم أتقى لله وأخشى له فقد كان أكابر الصحابة يتركون سؤاله صلى الله عليه وآله وسلم في كثير من الحوادث هيبة وتعظيما وكان يعجبهم الرجل العاقل من أهل البادية اذا وصل يسأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليستفيدوا بسؤاله كما ثبت في الصحيح وكانوا يقفون بين يديه كأن على رؤسهم الطير يرمون بأبصارهم الى ما بين أيديهم ولا يرفعونها الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم احتشاما وتكريما وكانوا أحقر وأقل عند أنفسهم من أن يعارضوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بأرائهم وكان التابعون يتأدبون مع الصحابة بقرىب من هذا الادب * وكذلك تابعوا التابعين كانوا يتأدبون (٢) من قرىب من آداب التابعين مع الصحابة فإظنك أيها المقلد لو حضر إمامك بين يدى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم * فاذا فأنك يامسكين الاهتداء بهدى العلم فلا يفوتك الاهتداء بهدى العقل فأنك اذا استغاثت بنوره خرجت من ظلمات جهلك الى نور الحق * فاذا عرفت ما نقلناه عن أئمة المذاهب الاربعة من تقديم النص على آرائهم فقد قدمنا لك أيضا حكاية الاجماع على منعهم التقليد وحكيانا لك ما قاله الامام أبو حنيفة وما قاله امام دار الهجرة مالك بن أنس من ذلك أولا حكيانا لك ما نقلناه قريبا ما يقوله الامام محمد بن ادريس الشافعى من منع التقليد وقد قال المزنى فى أول مختصره مانصه اختصرت هذا من علم الشافعى ومن معنى قوله لأقرأه على من أراده مع إعلامه بنهيه عن تقليده وتقليد غيره لينظر فيه لدينه ويحيط فيه لنفسه اه فانظر ما نقله هذا الامام الذى هو من أعلم الناس بمذهب الشافعى (٣) رح من تصريحيه بمنع تقليده وتقليد غيره *

(١) أقدم من قول الله الخ لعل مراده أولى بالتقدم اه

(٢) من قرىب من آداب الخ فى العبارة فلا تزل ولعلها يتأدبون بآداب قرىبة من آداب

التابعين اه (٣) رح نحب رحمة الله

وأما الامام أحمد بن حنبل فالصواب عنه في منع التقليد كثيرة * قال أبو داود قلت لاحد الأوزاعي هو أتبع من مالك فقال لا تقلد دينك أحد من هؤلاء ماجاء عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه فخبره * وقال أبو داود سمعته يعني أحمد بن حنبل يقول الاتباع أن يقع الرجل ماجاء عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه ثم من هو من التابعين بخبراه فانظر كيف فرق بين التقليد والاتباع ﴿ وقال لي أحمد ﴾ لا تقلدني ولا مالكا ولا الشافعي ولا الأوزاعي ولا الثوري وخذ من حيث أخذوا * وقال من قلعة فقه الرجل أن يقلد دينه الرجال * قال ابن القيم ولاجل هذا لم يؤلف الامام أحمد كتابا في الفقه وإنما دون أصحابه مذهبه من أقواله وأفعاله وأجوبته وغير ذلك *

﴿ وقال ابن الجوزي في تليس ابليس ﴾ اعلم أن المقلد على غير رقة فيما قلد وفي التقليد إبطال منفعة العقل ثم أطال الكلام في ذلك *

وبالجملة فنصوص أئمة المذاهب الأربعة في المنع من التقليد وفي تقديم النص على آرائهم وآراء غيرهم لا تخفى على عارف من أتباعهم وغيرهم * وأما نصوص سائر الأئمة المتبوعين على (١) ذلك الأئمة من أهل البيت عليهم السلام فهي موجودة في كتبهم معروفة قد نقلها العارفون بمذاهبهم عنهم * ومن أحب النظر في ذلك فليطالع مؤلفاتهم وقد جمع منها السيد العلامة الامام محمد بن ابراهيم الوزير في مؤلفاته ما يشفي ويكفي لاسيما في كتابه المعروف بالقواعد فإنه نقل الاجماع عنهم وعن سائر علماء الاسلام على تحريم تقليد الأموات وأطال في ذلك وأطاب وناهيك بالامام الهادي يحيى بن الحسين فإنه الامام الذي صار أهل الديار الحينية مقلدين له متبعين لمذهبه من عصره وهو آخر المائة الثالثة الى الآن مع أنه قد اشتهر عند أتباعه والمطلعين على مذهبه أنه صرح تصريحاً لا يبق عنه شك ولا شبهة بمنع التقليد وهذه مقالة مشهورة في الديار الحينية يعلمها مقلدوه فضلا عن غيرهم ولكنهم قلده شاء أم أبى *

وقالوا قد قلده وإن كان لا يجوز ذلك - عملاً بما قاله بعض المتأخرين * أنه يجوز تقليد الامام الهادي * وإن منع من التقليد - وهذا من أغرب ما يطرق سمعك ان كنت ممن ينصف * وبهذا تعرف أن مؤلفات أتباع الامام الهادي

في الأصول والفروع وان صرحوا في بعضها بجواز التقليد فهو على غير مذهب امامهم وهذا كواقع تغيرهم من أهل المذاهب * وقد كان أتباع هذا الامام في العصور السابقة وكذلك أتباع الامام الأعظم زيد بن علي عليه السلام فيهم انصاف لاسيما في فتح الاجتهاد وتسويغ دائرة باب التقليد وعدم قصر الجواز على امام معين كما يعرف ذلك من مؤلفاتهم بخلاف غيرهم من المقلدة فانهم أوجبوا على أنفسهم تقليد المعين واستروحوا الى أن باب الاجتهاد قد انسد وانقطع التفضل من الله به على عباده ولقنوا العوام الذين هم مشاركون لهم في الجهل بالمعارف العلمية ودونوا لهم في معرفة مسائل التقليد بأنه لا اجتهاد بعد استقرار المذاهب وانقراض أئمتها فضوا الى بدعتهم بدعة^(١) وشنعوا شنعتهم بشنعة وسجلوا على أنفسهم الجهل فان من^(٢) يتجارى على مثل هذه المقالة وحكم على الله سبحانه بمثل هذا الحكم المضمن^(٣) بتجهيزه عن التفضل على عباده بما أرشدهم اليه من تعلم العلم وتعليمه لا يجوز عن التجارؤ على أن يحكم على عباده بالأحكام الباطلة ويجازف في إيراده واصداره وبالله العجب ما وقع هؤلاء الجهلة^(٤) التوكاه بما هم عليه من بدعة التقليد التي هي أم البدع ورأس الشنع حتى سدوا على أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم باب معرفة الشريعة من كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم وأنه لا سبيل الى ذلك ولا طريق حتى كأن الافهام البشرية قد تغيرت والعقول الانسانية قد ذهبت وكل هذا حرص منهم على أن تم بدعة التقليد كل الامة وان لا يرتفع عن طبقته السافلة أحد من عباد الله * وكأن هذه الشريعة التي بين أظهرنا من كتاب الله وسنة رسوله قد صارت مفسوخة والناسخ لها ما يتدعوه من التقليد في دين الله فلا يعمل الناس بشئ مما في الكتاب والسنة بل لا شريعة لهم إلا ما قد تقرر في المذاهب ﴿أذهبها الله﴾ فان يوافقها ما في الكتاب والسنة فيها ونعمت والعمل على المذاهب لا على ما وافقها^(٥) منها وان يخالفها أحدهما أو كلاهما فلا عمل عليه ولا يحل التمسك به هذا حاصل قولهم ومقاده وبيت قصيدهم ومحل نشيدهم ولكنهم رأوا التصريح بمثل هذا يستنكره قلوب العوام فضلا عن الخواص وتتشعر منه جلودهم وترجف له أقمشتهم فمدلوا عن هذه العبارة الكفرية ﴿والمقالة الجاهلية الى ما يلاقها في المراد ويوافقها في المفاد﴾ ولكنه ينفق على العوام بعض نفاق

(١) لعلها وشنعوا شنعتهم اه (٢) لعلها يجزأ اه

(٣) الاولى حذف الباء (٤) لعلها التوكاه (٥) الصواب منها

فقالوا قد انسداد باب الاجتهاد * ومعنى هذا الانسداد المقترى والكذب البحت أنه لم يبق في أهل هذه الأمة من يفهم الكتاب والسنة وإذا لم يبق من هو كذلك لم يبق سبيل اليهما وإذا انقطع السبيل اليهما فكيف حكم فيهما لا يعمل عليه ولا التفات إليه سواء وافق المذهب أو خالفه لأنه لم يبق من يفهمه ويعرف معناه إلى آخر الدهر * فكذبوا على الله وادّعوا عليه سبحانه أنه لا يمكن من أن يخلق خلقا يفهمون ما شرع لهم وتعدّم به حتى كأن ما شرع لهم من كتابه وعلى لسان رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ليس بشرع مطلق بل شرع مقيد مؤقت إلى غاية هي قيام هذه المذاهب وبعد ظهورها لا كتاب ولا سنة بل قد حدث من يشرع لهذه الأمة شريعة جديدة ويحدث لها ديناً آخر وينسخ بما رآه من الرأي وما ظنه من الظن ما يقدمه من الكتاب والسنة وهذا * وإن أنكروه بأنهم فهموا ما شرع لهم لا يحصى لهم عنه ولا مهرب والافأى معنى لقولهم قد انسداد باب الاجتهاد ولم يبق الاخراج التقليدي فأنهم إن أقروا بأنهم قائلون بهذا لزمهم الاقرار بما ذكرناه وعند ذلك تنازع عليهم (اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله) وإن أنكروا القول بذلك وقالوا باب الاجتهاد مفتوح والتمسك بالتقليد غير حتم لهم فما بالكم - يا ولكاء - ترمون كل من عمل بالكتاب والسنة وأخذ دينه منهما بكل حجر ومدر وتستحلون عرضه وعقوبته وتجلبون عليه بخيلكم ورجلكم * وقد علموا وعلم كل من يعرف ما هم عليه أنهم مصممون على تغليب باب الاجتهاد وانقطاع السبل إلى معرفة الكتاب والسنة فزعمهم ما ذكرناه بلا تردد فانظر أيها المنصف ما حدث بسبب بدعة التقليد من البلاء الدينية والزوايا الشيطانية فإن هذه المقالة بخصوصها * أعنى انسداد باب الاجتهاد لولم يحدث من مفساد التقليد إلا هي لكان فيها كفاية ونهاية فانها حادثة رفعت الشريعة بأسرها واستلزمت نسخ كلام الله ورسوله وتقديم غيرهما واستبدال غيرهما بهما

ياناعى الاسلام قم وانعه * قد زال عرف وهدام نكر

وما ذكرنا فيما سبق من أنه كان في الزيدية (١) والهدوية في الديار اليمنية انصاف في هذه المسألة بفتح باب الاجتهاد فذلك انما هو في الأزمنة السابقة كما قررناه فيما سلف * وأما في هذه الأزمنة فقد أدركنا منهم من هو أشد تعصبا من غيرهم فأنهم

اذا سمعوا برجل يدعى الاجتهاد يأخذ دينه من كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم قاموا عليه قياما تبكى عليه عيون الاسلام واستحلوا منه مالا يستحلونه من أهل الزمة من الطعن واللعن والتفسيق والتكبر والهجم عليه الى دياره ورجه بالأحجار والاستظهار وتهتك حرمة وتعلم يقيناً لولا ضبطهم سوط هيبة الخلافة أعز الله أركانها وشيد سلطانها لاستحلوا اراقة دماء العلماء المتيمين الى الكتاب والسنة وفعالوا بهم مالا يفعالونه بأهل الزمة وقد شاهدنا من هذا مالا يتسع المقام لبسطه *

(والسبب في بلوغهم هذا المبلغ الذي مابلغ غيرهم) أن جماعة من شياطين المقلدين الطالبين لقوائد الدنيا يعلم الدين يوهمون العوام الذين لا يفهمون من الاجناد والسوقة ونحوهم بأن المخالف لما قد تقرر بينهم من المسائل التي قد قلدوا فيها هو من المنحرفين عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب كرم الله وجهه وانه من جملة المبغضين له الدافعين تفضله وفضائله المعاندين له وللأئمة من أولاده فاذا سمع منهم العامى هذا مع ماقدار تركيز في ذهنه من كون هؤلاء المقلدة هم العلماء المبرزون لما يبره من زعيمهم والاجتماع عليهم وتصدرهم للفتيا والقضاء - حسب ما ذكرناه سابقا - فلا يشك ان هذه المقالة صحيحة وان ذلك العالم العامل بالكتاب والسنة من أعداء القرابة فيقوم بحمية جاهلية صادرة عن واهمة دينية قد ألقاها اليه من قدما ذكرهم ترويجا لبدعتهم وتنفيقا لجهلهم وقصورهم على من هو أجهل منهم وانما أوهوا على العوام بهذه الدقيقة الابليسية لما يعلمونه من أن طبائعهم مجبولة على التشجيع الى حديقصر عنه الوصف حتى لو ان أحدهم سمع التنقص بالجناب الالهى والجناب النبوى لم يغضب له عشر معشار ما يغضبه إذا سمع التنقص بالجناب العلوى بمجرد الوهم والابهام الذى لاحقيقة له *

فهذه الزريعة الشيطانية والسيسية الابليسية صار علماء الاجتهاد في القطر اليمني في محنة شديدة بالعامية والذنب كل الذنب على شياطين المقلدة فانهم هم الباء العضال والسم القتال ولو كان للعامية عقول لم يخف عليهم بطلان تليس شياطين المقلدة عليهم فان من عمل شياً من عباداته ومعاملاته بنص الكتاب والسنة لا يخطر ببال من له عقل ان ذلك يستلزم الانحراف عن على رضى الله عنه وأين هذا من ذلك ولكن العامة فدمضوا الى فقدان العلم فقدان العقل لاسيما في أبواب الدين

وعند تلبس الشياطين (فان الله وانا اليه راجعون) مالمعامة الذين قد اظلمت
 قلوبهم لفقدان نور العلم والاعتراض على العلماء والتحكم عليهم * ومابال هذه
 الأزمنة جاءت بمالم يكن في حساب فان المعروف من خلق العامة في جميع الأزمنة
 انهم يبالغون في تعظيم العلماء الى حد يقصر عنه الوصف وربما ازدحوا عليهم
 للتبرك بتقريب أطرافهم ويستجيبيون منهم الدعاء ويقرون بانهم حجج الله على
 عباده في بلاده ويطيعونهم في كل ما يأمرونهم به ويزدنون أنفسهم وأموالهم بين
 أيديهم لاجرم جلهم على هذه الأضاليل الشيطانية والأخلاق الجاهلية بألبس
 المقلدة بالزريعة التي أسلفنا بيانها - فانظر هل هذه الافعال الصادرة من مقلدة
 الذين هي أفعال من يعتزف بأن باب الاجتهاد مفتوح الى قيام الساعة وان تقليد
 المجتهدين لا يجوز لمن بلغ رتبة الاجتهاد وان رجوع العالم الى اجتهاد نفسه بعد احرازه
 للاجتهاد ولو في فن واحد ومسألة واحدة كما صرح لهم بذلك المؤلفون لفقه الأئمة
 وحرره في الكتب الاصولية والفروعية - كلا والله بل هو صنع من يعادى
 كتاب الله وسنة رسوله والطلاب لهم والراغب فيهما وينع الاجتهاد ويوجب التقليد
 ويحول بين المتشرعين والشرعية ويحلبها عليهم فهمادرا كما كصنع غيرهم
 من مقلدة سائر المذاهب بل زادوا عليهم في الغلو والتعصب بما تقدم ذكره *

ومع هذا فالأئمة قد صرحوا في كتبهم الفروعية والاصولية بتعداد علوم
 الاجتهاد وانها خمسة وانه يكفي المجتهد في كل فن مختصر من المختصرات وهؤلاء
 المقلدة يعاصرون أن كثيرا من العلماء العالمين بالكتاب والسنة المعاصرين لهم
 يعرفون من كل فن من الفنون الخمسة أضعاف القدر المعتبر ويعرفون علومها غير
 هذه العلوم * وهم وان كانوا جهالا لا يعرفون شيئا من المعارف لكنهم يسألون
 أهل العلم عن مقادير العلماء فيفيدونهم ذلك *

وبهذا تعرف أنه لاجامل لهم على ذلك الا مجرد التعصب لمن قلده وتجاوز
 الحد في تعظيمه وامثال رأيه على حد لا يوصف عندهم للصحابة بل لا يوجد عندهم
 لكلام الله ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم * أخرج البيهقي وابن عبد البر عن
 حذيفة بن اليمان انه قيل له في قوله تعالى (اتخلفوا أحبارهم ورجالهم أربابا من
 دون الله) أكانوا يعبدونهم فقال لا ولكن يخافونهم الجرام فيحلونه ويحرمون
 عليهم الحلال فيحرمونه فصاروا بذلك أربابا * وقد روى نحو ذلك مرفوعا

من حديث ابن حاتم كما قال البيهقي * وأخرج نحوه هذا التفسير ابن عبد البر عن بعض الصحابة بإسناد متصل به قال أما انهم لو أمرهم أن يعبدوهم ما أطاعوهم ولكنهم أمرهم فجعلوا حلال الله حراما وحرامه حلالا فأطاعوهم فكانت تلك الربوبية * وفي قوله تعالى (وكذلك ما أرسلنا من قبلك في قرية من نذير الا قال مترفوها إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون قال أولو جنتكم بأهدى مما وجدتم عليه آباءكم) فأتوا الاقتداء بآبائهم قالوا (إنا بما أرسلتم به كافرون) وقال عز وجل (اذ تبرا الذين اتبعوا من الذين اتبعوا ورأوا العذاب وتقطعت بهم الأسباب وقال الذين اتبعوا لو أن لنا كرة فنتبرأ منهم كما تبراؤنا منا كذلك يريهم الله أعمالهم حسرات عليهم وما هم بخارجين من النار) وقال الله عز وجل (ما هذه الثمائل التي أنتم لها عاكفون قالوا وجدنا آباءنا لها عابدين) وقال (إنا أطعنا سادتنا وكبراءنا فأضلونا السبيل) فهذه الآيات وغيرها مما ورد في معناه ناعية على المقلدين ما هم فيه وهي وان كان نذير لها في الكفار لكنه قد صح تأويلها في المقلدين لاتحاد العلة وقد تقرر في الأصول أن الاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وأن الحكم يدور مع العلة وجودا وعدما * وقد احتج أهل العلم بهذه الآيات على ابطال التقليد ولم يمنعهم من ذلك كونها نازلة في الكفار * وأخرج ابن عبد البر بإسناد متصل عن معاذ رضى الله عنه أنه قال ورائكم قتن يكثر فيها المال ويفتح فيها القرآن حتى يقرأه المؤمن والمنافق والمرأة والعبي والاسود والأحر فيوشك أحدكم ان يقول قد قرأت في القرآن فما أظن يتبعونى حتى أتبع لهم غيرهما كما هو ما ابتدع فان كل بدعة ضلالة * وأخرج أيضا عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال ويل للاتباع من عثرات العالم قيل كيف ذلك قال يقول العالم شيئا برأيه ثم يجد من هو أعلم برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم منه فيترك قوله ثم يعصى الاتباع * وأخرج أيضا عن علي بن أبى طالب رضى الله عنه أنه قال يا كليل ان هذه القلوب أوعية تغي بها أوعى للخير والناس ثلاثة فعالم رابى ومتعلم على سبيل نجاة ومهجع رعاى أتباع كل ناعق لم يستضيوا بنور العلم ولم يلبجوا الى ركن وثيق * وأخرج عنه أيضا انه قال إياكم والاستئنان بالرجال فان الرجل يعمل بعمل أهل الجنة ثم ينقلب لعلم الله فيه بعمل أهل النار فيموت وهو من أهل النار * وأخرج عن ابن مسعود انه قال ألا لا يقلدن أحدكم

دينه ان آمن آمن وان كفر كفر فانه لا أسوة في الشر *

وروى ابن عبد البر باسناده الى عوف بن مالك الاشجعي قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ﴿ تفترق أمتي على بضع وسبعين فرقة أعظمها فتنه قوم يقبسون الدين برأيهم يحرمون ما أحل الله ويحلون به ما حرم الله ﴾ وأخرج البيهقي أيضا قال ابن القيم بعد إخراجهم من طرق وهؤلاء بعين رجال أسنده كلهم ثقات حفاظ الأجرير بن عثمان فانه كان منحرفا عن علي رضي الله عنه ومع هذا احتج به البخاري في صحيحه وقد روى عنه انه تبرأ مما نسب اليه من الانحراف * وروى ابن عبد البر باسناده الى أبي هريرة رضي الله عنه فقال ﴿ قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تعمل هذه الامة برهة بكتاب الله وبرهة بسة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم يعملون بالرأي فاذا فعلوا ذلك فقد ضلوا ﴾ وأخرجه أيضا باسناد آخر فيه جبارة بن المغلس وفيه مقال وروى أيضا باسناد الى عمر بن الخطاب انه قال وهو على المنبر يا أيها الناس ان الرأي انما كان من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقينا لان الله كان يريه وانما هو منا بالظن والتكلف *

وأخرجه أيضا البيهقي في المدخل وروى ابن عبد البر باسناده الى عمرو أيضا انه قال أهل الرأي أعداء السنن أعينهم الأحاديث أن يعوها وتفلت عنهم ان يرووها فاتقوا الرأي * وروى ابن عبد البر باسناده اليه أيضا قال اتقوا الرأي في دينكم وروى عنه أيضا قال ان أصحاب الرأي أعداء السنن أعينهم ان يحفظوها وتفلت عنهم أن يعوها واستحيوا حين يسألوا أن يقولوا لانعلم فعارضوا السنن برأيهم فاياكم واياهم * وأخرج ابن عبد البر باسناده الى ابن مسعود قال ليس عام الا الذي بعده شر منه لا أقول عام أبت من عام ولا عام أخصب من عام ولا أمير خير من أمير ولكن ذهاب خياركم وعلماؤكم ثم يحدث قوم يقبسون الامور برأيهم فيهدم الاسلام وينتلم * وأخرجه البيهقي باسناد رجاله ثقات * وأخرج أيضا ابن عبد البر عن ابن عباس قال انما هو كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم فمن قاله بعد ذلك برأيه فما أدري أفي حسنة أم في سيئة * وأخرج أيضا عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال تمتع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال عروة نهى أبو بكر وعمر رضي الله عنهما عن المتعة فقال ابن عباس أراهم سيهلكون تقول قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وتقول قال أبو بكر

وعمر * وأخرج أيضا عن أبي الدرداء رضي الله عنه انه قال من يعذرني من معاوية أحدثه عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ويخبرني برأيه * ومثله عن عبادة رضي الله عنه * وأخرج أيضا عن عمر رضي الله عنه قال ﴿ السنة ماسنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تجعلوا خطأ الرأي سنة للامة ﴾ * وأخرج أيضا عن عروة بن الزبير انه قال لم يزل أمر بني اسرائيل مستقيما حتى أدركت فيهم المولودون أبناء سبايا الأمم فأخذوا فيهم بالرأى فأضلوا بني اسرائيل * وأخرج أيضا عن الشعبي انه قال إياكم والمقايسة فوالذي نفسي بيده لئن أخذتم بالمقايسة لتحلن الحرام وتحرم الحلال ولكن ما بلغكم من حفظ عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاحفظوه * وروى ابن عبد البر أيضا في ذم الرأى والتبرى منه والتفريق عنه بكلمات تقارب هذه الكلمات عن مسروق وابن سيرين وعبد الله ابن المبارك وسفيان وشريح والحسن البصري وابن شهاب

وذكر الطبري في كتاب تهذيب الآثار له بإسناده الى مالك * قال قال مالك قبض رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ﴿ وقد تم هذا الامر واستكمل ﴾ فأنما ينبغي ان تتبع آثار رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولا تتبع الرأى فانه متى اتبع الرأى جاء رجل آخر أقوى في الرأى منك فاتبعت فأنت كلما جاء رجل عليك اتبعته أرى هذا لا يتم * وروى ابن عبد البر عن مالك بن دينار انه قال لقدادة ﴿ أندرى أى علم رعوت قت بين الله وعباده ﴾ فقلت هذا لا يصلح وهذا يصلح وروى ابن عبد البر أيضا عن الاوزاعي انه قال عليك بآثار من سلف وان رفضك الناس وإياك وآراء الرجال وان زخرفوا لك القول * وروى أيضا عن مالك أنه قال ما علمته فقل به ودل عليه وما لم تعلم فاسكت وإياك ان تقلد الناس قلادة سوء وروى أيضا القعنب انه دخل على مالك فوجده يبكي فقال وما الذى يبكيك فقال يا ابن قعنب أن الله على ما فرط منى ليقنى جللت بكل كلمة تكلمت بها في هذا الامر سوطا ولم يكن فرط منى ما فرط من هذا الرأى وهذه المسائل وقد كان لى سعة فيما سبقت اليه *

وروى أيضا عن سحنون انه قال * ما أدرى ما هذا الرأى الذى سفكت به السماء واستحللت به الفروج واستحققت به الحقوق * وروى أيضا عن أيوب انه قيل له مالك لا تنظر في الرأى فقال أيوب قيل للحجار مالك لا تجتر قال أكره مضغ الباطل

وروى عن الشعبي أيضا أنه قال والله لقد بغض الـ هؤلاء القوم المسجد حتى
 لهوا بغض الـ من كناسة دارى قيل لهم (١) من هم * قال هؤلاء الأرايون وكان
 في ذلك المسجد الحكم وحاد وأصحابها * وذكر ابن وهب أنه سمع مالكا يقول لم
 يكن من أمر الناس ولا من مضى من سلفنا ولا أدركت أحدا أقتدى به يقول في شئ هذا
 حرام وهذا حلال ما كانوا يجترؤن على ذلك وإنما كانوا يقولون . ذكره هذا ونرى
 هذا حسنا ويبنى هذا ولا نرى هذا . وزاد بعض أصحاب مالك عنه في هذا الكلام
 أنه قال . ولا يقولون هذا حلال وهذا حرام أما سمعت قول الله عز وجل (قل أرأيتم
 ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حلالا وحراما) (٢) قل آله أذن لكم أم على الله
 تفترون) الحلال ما أحله الله ورسوله . والحرام ما حرمه الله ورسوله * وروى ابن
 عبد البر أيضا عن أحد بن حنبل أنه قال رأى الأوزاعى ورأى مالك ورأى أبى حنيفة
 كله رأى وهو عندى سواء وإنما ألجئنا فى الآثار * وروى أيضا عن سهل بن عبد الله
 التستري أنه قال ما أحدث أحد شيئا فى العلم الا سئل عنه يوم القيامة فان وافق السنة
 سلم والا فهو العطب * وقال الشافعى فى تفسير البدعة المذكورة فى الحديث الثابت فى
 الصحيح من قوله صلى الله عليه وآله وسلم (خير الحديث كتاب الله وخير الهدى هدى
 محمد صلى الله عليه وآله وسلم وشر الأمور محدثاتها وكل بدعة ضلالة) ان المحدثات من
 الأمور ضربان * أحدهما ما أحدث يخالف كتابا أو سنة أو أثر أو إجماع فهذه البدعة
 الضلالة . والثانية ما أحدث من الخير لا خلاف فيه لواحد من هذه الأمة وهذه محدثة غير
 مذمومة * وقد قال عمر رضى الله عنه فى قيام شهر رمضان نعت البدعة هذه * وأخرج
 البيهقى فى المدخل عن ابن مسعود أنه قال (اتبعوا ولا تتدعوا فقد كفتم) وأخرج
 أيضا عن عبادة بن الصامت قال (سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول
 يكون بعدى رجال يعرفونكم ما تنكرون وينكرون عليكم ما تعرفون فلا طاعة
 لمن عصى الله ولا تعالوا برأيكم) وأخرج عن عمر أنه قال (اتقوا الرأى فى دينكم)
 وأخرج عنه أيضا بسند رجاله ثقات أنه قال (يا أيها الناس اتهموا الرأى على الدين)
 وأخرج أيضا عن على بن أبى طالب أنه قال (لو كان الدين بالرأى لكان باطن الخفين
 أحق بالمسح من ظاهرهما . ولكن رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يمسح
 على ظاهرهما) وهو أثر مشهور أخرجه غير البيهقى أيضا * وأخرج البيهقى أيضا ما يفيد

(١) صوابه له (٢) التلاوة حراما وحلالا

الارشاد الى اتباع الامر والتنفير عن اتباع الرأي عن ابن عمر وابن سيرين والحسن
 والشعبي وابن عوف والاوزاعي وسفيان الثوري والشافعي وابن المبارك وعبد العزيز
 ابن أبي سلمة وأبي حنيفة ويحيى بن آدم ومجاهد * وأخرج أبو داود وابن ماجه والحاكم
 من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال
 ﴿ العلم ثلاثة فاسوى ذلك فضل آية محكمة وسنة قائمة وقرينة عادلة ﴾ وفي اسناده
 عبد الرحمن بن زياد الافريقى وعبد الرحمن بن رافع وفيهما مقال * قال ابن عبد البر
 السنة القائمة الثابتة الدائمة المحفوظ عليها معمول بها لقيام إسنادها * والقرينة
 العادلة المساوية للقرآن في وجوب العمل بها وفي كونها صدقا وصوابا * وأخرج
 الديلمي في مسند الفردوس وأبو نعيم والطبراني في الأوسط والخطيب والدارقطني
 وابن عبد البر عن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما موقوفا ﴿ العلم ثلاثة
 أشياء كتاب ناطق وسنة ماضية ولا أدري ﴾ واسناده حسن * وأخرج ابن عبد البر
 عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ﴿ انما الامور ثلاثة
 أمر تبين لك رشده فاتبه وأمر تبين لك زيغه فاجتنبه وأمر اختلف فيه فكله
 الى الله ﴾ * والحاصل ان كون الرأي ليس من العلم لاختلاف فيه بين الصحابة
 والتابعين وتابعيه قال ابن عبد البر ولا أعلم بين متقدمي علماء هذه الأمة
 وسلفها خلافا ان الرأي ليس بعلم حقيقة وأما أصول العلم فالكتاب والسنة اه
 وقال ابن عبد البر حدث العلم عند العلماء والمتكلمين في هذا المعنى هو ما استقيتته
 وتبينته وكل من استيقن شيئا وتبينه فقد علمه * وعلى هذا من لم يستيقن الشيء وقال
 به تقليدا فلم يعلم * والتقليد عند جماعة العلماء غير الاتباع لان الاتباع هو أن تتبع
 القائل على ما بان لك من فضل قوله وصحة مذهبه * والتقليد أن تقول بقوله وأنت
 لا تعرفه ولا وجه القول ولا معناه وتأني من سواه * وان تبين لك خطؤه فتنبه مهابة
 خلافه وأنت قد بان لك فساد قوله وهذا يحرم القول به في دين الله سبحانه وتعالى اه
 وما يدل على ما أجمع عليه السلف من أن الرأي ليس بعلم قول الله عز وجل
 (فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول) قال عطاء بن أبي رباح وميمون بن
 مهران وغيرهما الرد الى الله هو الرد الى كتابه والرد الى رسوله صلى الله عليه وآله
 وسلم هو الرد الى سنته بعد موته * وعن عطاء في قوله تعالى (أطيعوا الله وأطيعوا
 الرسول) قال طاعة الله ورسوله اتباع الكتاب والسنة (وأولى الأمر منكم) قال أولو العلم

والفقه * وكذا قال مجاهدو يدل على ذلك من السنة حديث العر باض بن سارية وهو ثابت في السنن ورجال رجال الصحيح قال ﴿وعظنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم موعظة ذرفت منها العيون ووجلت منها القلوب فقلنا يا رسول الله ان هذه موعظة مودع فماذا تعهد لنا فقال تركتكم على البيضاء ليلها كنهار لا يزيغ عنها بعدي الا هالك ومن يعش منكم فسيرى اختلافا كثيرا فعليكم بما عرفتم من سنتي وسنة الخلفاء المهديين الراشدين وعليكم بالطاعة وان كان عبد احبشيا عضوا عليها بالنواجذ انما المؤمن كالجل الأتف كلما قيد انقاد ﴾ * وأخرجه أيضا ابن عبد البر باسناد صحيح وزاد ﴿واياكم ومحدثات الأمور فان كل بدعة ضلالة ﴾ * وفي رواية واياكم ومحدثات الأمور فان كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة

* والأحاديث في هذا الباب كثيرة جدا ويكفي في دفع الرأى وأنه ليس من الدين قول الله عز وجل (اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً) فاذا كان الله قد أكمل دينه قبل أن يقبض نبيه صلى الله عليه وآله وسلم فما هذا الرأى الذى أحده أهله بعد أن أكمل الله دينه ان كان من الدين في اعتقادهم فهو لم يكمل عندهم الا برأيهم * وهذا فيه رد للقرآن وان لم يكن من الدين فأى فائدة في الاشتغال بما ليس من الدين

وهذه حجة قاهرة ودليل عظيم لا يمكن صاحب الرأى ان يدفعه بدافع أبدا فاجعل هذه الآية الشريفة أول ماتصك به وجوها لل رأى وترغم به آفاقهم وتدحض به حججهم فقد أخبرنا الله في محكم كتابه أنه أكمل دينه ولم يمت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الا بعد ان أخبرنا بهذا الخبر عن الله عز وجل * فن جاءنا بالشيء من عند نفسه وزعم أنه من ديننا قلنا لا الله أصدق منك فاذهب فلا حاجة لنا في رأيك وليت المقلدة فهموا هذه الآية حق الفهم حتى يستريحوا ويتروكوا * ومع هذا فقد أخبرنا في كتابه أنه أحاط بكل شيء علما فقال (ما فرطنا في الكتاب من شيء) * وقال تعالى (ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء وهدى ورحمة) ثم أمر عباده بالحكم بكتابه فقال (وأن احكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم) * وقال (إنا أنزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله ولا تكن للخائنين خصيما) وقال (إن الحكم إلا لله يقص الحق وهو خير الفاصلين) وقال (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون - ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون -

ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون) وأمر عباده أيضا في حكم كتابه
 باتباع ما جاء به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال سبحانه (وما آتاكم الرسول
 فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا واتقوا الله إن الله شديد العقاب - قل إن كنتم تحبون
 الله فاتبعوني يحببكم الله) وقال (وأطيعوا الله والرسول لعلكم ترحمون) وقال
 (أطيعوا الله والرسول فإن تولوا فإن الله لا يحب الكافرين) وقال (ومن يطع الله
 والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين
 وحسن أولئك رفيقا) وقال (ومن يطع الرسول فقد أطاع الله ومن تولى فما
 أرسلناك عليهم حفیظا) وقال (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول
 وأولى الأمر منكم فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله
 واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلا) وقال (ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات
 تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وذلك الفوز العظيم ومن يعص الله ورسوله ويتعد
 حدوده يدخله ناراً خالدا فيها له عذاب مهين) وقال (وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول
 واحذروا فإن توليتم فاعلموا أنما على رسولنا البلاغ المبين) وقال (وأطيعوا الله
 ورسوله إن كنتم مؤمنين) وقال (وأطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا فتفشلوا
 وتذهب ريحكم واصبروا إن الله مع الصابرين) وقال (قل أطيعوا الله وأطيعوا
 الرسول فإن تولوا فاعلموا أنما على ما حمل وعليكم ما حملتم وإن تطيعوه تهتدوا وما على الرسول
 إلا البلاغ المبين) وقال (وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأطيعوا الرسول لعلكم
 ترحون) وقال (ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزا عظيما) وقال تعالى (يا أيها
 الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ولا تبطلوا أعمالكم) وقال تعالى (انما
 كان قول المؤمنين إذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم أن يقولوا سمعنا وأطعنا
 وأولئك هم المفلحون) وقال (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة) والاستنكار
 على الاستدلال على وجوب طاعة الله ورسوله لا يأتي بفائدة * فليس أحد من
 المسلمين يخالف ذلك ومن أنكره فهو كافر خارج عن حزب المسلمين

وانما أوردنا هذه الآيات الشريفة لتقصديين قلب المقلد الذي قد جد و صار كالجلد
 فانه اذا سمع مثل هذه الأوامر ربما امتثلها وأخذ دينه عن كتاب الله وستره رسوله
 صلى الله عليه وآله وسلم طاعة لأوامر الله تعالى * فان هذه الطاعة وان كانت معلومة
 لكل مسلم كما تقدم لكن الانسان يذهل عن القوارع القرآنية والزواجر النبوية

فاذا ذكر تهاجر ولا سيما من نشأ على التقليد وأدرك سلفه ثابتين عليه غير مترشحين
 عنه فانه يقع في قلبه ان دين الاسلام هو هذا الذي هو عليه وما كان مخالفا له فليس من
 الاسلام في شيء فاذا راجع نفسه رجع ولهذا تجد الرجل اذا نشأ على مذهب من هذه
 المذاهب ثم سمع قبل ان يتمن بالعلم ويعرف ما قاله الناس خلافا يخالف ذلك المؤلف
 استنكره وأباه قلبه ونفر عنه طبعه وقد رأينا وسمعنا من هذا الجنس من لا يأتي عليه
 الحصر ولكن اذا وازن العاقل بعقله بين من اتبع أحد أئمة المذاهب في مسألة من
 مسائله التي رواها عنه المقلد ولا مستند لذلك العالم فيها بل قالها بمحض الرأي لعدم
 وقوفه على الدليل * وبين من تمسك في تلك المسألة بخصوصها بالدليل الثابت في القرآن
 أو السنة أفاده العقل أن بينهما مسافات أنقطع فيها أعناق الابل بل لاجماع بينهما ان
 من تمسك بالدليل أخذ بما أوجب الله عليه الاخذ به واتبع ما شرعه الشارع بجمع الامة
 أو لها وآخرها وحيا وميتها وأخذهم هذا العالم الذي تمسك المقلد بمحض رأيه هو
 محكوم عليه بالسرعة لأنه ما حكم فيها وهو تابع لها لا متبوع فيها فهو كمن اتبعه في أن كل
 واحد منهما فرضه الأخذ بما جاء عن الشارع لافرق بينهما * الا في كون المتبوع
 عالما والتابع جاهلا * فالعالم يمكنه الوقوف على الدليل من دون أن يرجع الى غيره
 لانه قد استعد لذلك بما اشتغل به من الطلب والوقوف بين يدي أهل العلم والتخرج لهم
 في معارف الاجتهاد والجاهل يمكنه الرقوف على الدليل بسؤال علماء الشريعة على
 طريقة طلب الدليل واسترواء النص وكيف حكم به في محكم كتاب الله أو على لسان
 رسوله صلى الله عليه وآله وسلم في تلك المسألة فيفيدونه النص ان كان ممن يعقل الحجّة
 اذا دل عليه ما أو يفيدونه مضمون النص بالتصريح عنه بعبارة يفهمها فهم رواة وهو
 مستر وهذا عامل بالرواية لا بالرأي والمقلد عامل بالرأي لا بالرواية لانه يقبل قول
 الغير من دون أن يطالب بحجّة * وذلك هو في سؤاله مطالب بالحجّة لا بالرأي فهو قبل
 رواية الغير لا رأيه وهما من هذه الحثية متقابلان *

فانظر كم الفرق بين المنزلتين * فان العالم الذي قلده غيره اذا كان قد أجهد نفسه
 في طلب الدليل ولم يجده ثم أجهد رأيه فهو معذور * وهكذا اذا أخطأ في اجتهاده
 فهو معذور بل مأجور للحديث المتفق عليه ﴿ اذا اجتهد الخاكم فأصاب فله أجران
 وان اجتهد فأخطأ فله أجر ﴾ فاذا وقف بين يدي الله وتبين خطؤه كان بيده هذه
 الحجّة الصحيحة بخلاف المقلد فانه لا يجد حجّة يدلي بها عند السؤال في موقف الحساب

لانه قد في دين الله من هو مخطئ وعدم مؤاخذه المجتهد على خطئه لا يستلزم عدم مؤاخذه من قلده في ذلك الخطأ * لاعتقلا ولا شرعا ولا عادة

فان استروح المقلد الى مسألة تصويب المجتهد فالقاتل بها انما قال انما المجتهد مصيب بمعنى انه لا ياتم بالخطأ بل يؤجر على الخطأ بعد توفية الاجتهاد حقه ولم يقل انه مصيب للحق الذي هو حكم الله في المسألة فان هذا خلاف ما نطق به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في هذا الحديث حيث قال (ان اجتهد الحاكم فأصاب فله أجران وان اجتهد فأخطأ فله أجر) فانظر هذه العبارة النبوية في هذا الحديث اله صحيح المتفق عليه عند أهل الصحيح والمتلق بالقبول بين جميع الفرق فانه قال وان اجتهد فأخطأ (قسم) ما يصدر عن المجتهد في الاجتهاد في مسائل الدين الى قسمين * أحدهما هو فيه (١) والآخر هو مخطئ فكيف يقول قائل انه مصيب للحق سواء أصاب أو أخطأ وقد سماه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مخطئا فمن زعم أن مراد القائل بتصويب المجتهد من الاصابة للحق مطلقا فقد غلط عليهم غلطا يينا ونسب اليهم ما هم منهم برآء ولهذا أوضح جماعة من المحققين مراد القائلين بتصويب المجتهدين بأن مقصودهم انهم مصيبون من الصواب الذي لا يتافى الخطأ لامن الاصابة التي هي مقابلة للخطأ فان تسمية المخطئ مصيبا هي باعتبار قيام النص على انه مأجور في خطئه لا باعتبار انه لم يخطئ فهذا لا يقول به عالم ومن لم يفهم هذا المعنى فعليه أن يتهم نفسه ويحيل الذنب على قصوره و يقبل ما أوضحه له من هو أعرف منه بفهم كلام العلماء * وان استروح المقلد الى الاستدلال بقوله تعالى (فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لاتعلمون) فهو يقتصر على سؤال أهل العلم عن الحكم الثابت في كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم حتى يبينوه له كما أخذ الله عليهم من بيان أحكامه لعباده فان معنى هذا السؤال الذي شرع الله هو السؤال عن الحجج الشرعية وطلبها من العالم فيكون راويا وهذا السائل مسترويا والمقلد يقر على نفسه بأنه يقبل قول العالم ولا يطالب بالحجة *

فالأية هي دليل الاتباع لادليل التقليد وقد أضحنا الفرق بينهما فيما سلف هذا على فرض ان المراد بها السؤال العام وقد قدمنا ان السياق يفيدان للراد بها السؤال الخاص لأن الله يقول (وما أرسلنا قبلك إلا رجالا نوحي اليهم فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لاتعلمون) وقد قدمنا طرفا من تفسير أهل العلم لهذه الآية وبهذا يظهر لك ان

هذه الحجة التي احتج بها المقلدهي حجة داحضة على فرض أن المراد المعنى الخاص وهي عليه لاله على أن المراد المعنى العام ثم تقول للمقلد أيضا أنت في تقليدك العالم في مسائل العبادات والمعاملات اما أن تكون في أصل مسألة جواز التقليد مقلدا أو مجتهدا ان كنت مقلدا فقد قلت في مسألة لا يجوز امامك التقليد فيها * لانها مسألة أصولية * والتقليد اتما هو في مسائل الفروع فإذا صنعت في نفسك يامسكين * وكيف وقعت في هذه الهوة المظلمة وانت تجد عنها فرجا ومخرجا * وان كنت في أصل هذه المسألة مجتهدا فلا يجوز لك التقليد لانك لا تقدر على الاجتهاد في مثل هذه المسألة الأصولية المتشعبة المشككة الا وانت بمن علمه الله علما نافعا تخرج به من الظلمات الى النور * فبالك توقع نفسك فيما لا يجوز وتقلد الرجال في دين الله بعد أن أراحك الله منه وأقدرك على الخروج منه * هذا على ما هو الحق من أن الاجتهاد لا يقبض وانه لا يقدر على الاجتهاد في بعض المسائل الا من قدر على الاجتهاد في جميعها لأن الاجتهاد هو ملكة تحصل للنفس عند الاطاعة بمعارف معتبرة * ولا ملكة لمن لم يعرف الا الوعظ من ذلك *

فان استروحت الى أن الاجتهاد يتبع بعض أعدنا عليك السؤال فنقول * هل عرفت ان الاجتهاد يتبع بعض بالاجتهاد أم بالتقليد * فان كنت عرفت ذلك بالتقليد فالمسألة أصولية لا يجوز التقليد فيها باعترافك واعتراف امامك * وإن كنت عرفت ذلك بالاجتهاد فهذه أيضا مسألة أخرى من مسائل الاصول أقدرك الله على الاجتهاد فيها فهلا صنعت هذا الصنع في مسائل الفروع فانك على الاجتهاد فيها أقدر منك على الاجتهاد في مسائل الاصول * فاصنع في مسائل الفروع هكذا واستكثر من علوم الاجتهاد حتى تصير من أهله * ويفرج الله عنك هذه الغمة ويكشف الله عنك بما علمك هذه الظلمة فانك اذا رفعت نفسك الى الاجتهاد الأكبر * فالساقية قرية * ومن قدر على البعض قدر على الكل * ومن عرف الحق في المداير الأصولية عرّفه في المسائل الفروعية وستعرف بعد أن تعرف علوم الاجتهاد كما ينبغي بطلان ما نظنه الآن من جواز التقليد ومن تبع الاجتهاد بل لو طرحت عنك العصبية وجردت نفسك لفهم ما حررتك في هذه الورقات من أوله الى آخره * لقادك عقلك وفهمك الى أنه الصواب قبل أن يجمع معارف الاجتهاد * فالفهم قد تفضل الله به على غالب عباده والحق لا يحتاج عن أهل التوفيق والانصاف شاهد صدق على وجدان الحق ولهذا قال صلى الله عليه وآله وسلم * (أعلم الناس أبصرهم بالحق اذا اختلف الناس) وهو حديث أخرجه الحاكم في مستدركه ومحمّده وأخرجه أيضا غيره فان طالع بك

اللاجاج وسلكت من جهالك في فجاج وتوخت غير محشم وأقدمت غير محجم
فقلت ان مسألة جواز التقليد هي وان كانت مسألة أصولية وقد أطبق الناس على أنه
لا يجوز التقليد في مسائل الأصول وصار هذا معروفا عند أبناء جنسي من المقلدين *
لكني أقول بأن التقليد فيها وفي سائر مسائل الأصول جائز *

فقول ومن أين عرفت جواز التقليد في مسائل الأصول هل كان هذا منك
تقليدا أو اجتهادا * فان قلت تقليدا فنقول ومن ذاك الذي قلده فانا قد حكينا لك
فيما سبق ان أئمة المذاهب يمنعون التقليد كما يمنعهم غيرهم في مسائل الفروع فضلا عن
مسائل الأصول * فان قلت قلدهم أو قلدت واحدا منهم وهو الذي التزمت مذهبه في
جميع مقاله من دون أن تطالبه بحجة فقد كذبت عليه وعلت نفسك بالباطيل فان
غيرك ممن هو أعلم منك بمذهبه وأعرف بنصوصه قد نقل عنه أنه يمنع التقليد * وان
قلت قلدت غيره فمن هو ثم كيف سمحت نفسك في هذه المسألة بخصوصها بالخروج
عن مذهبه وتقليد غيره وبالجملة فمن تلاعب بدينه و بنفسه الى هذا الحد فهو بالبيعة
أشبه وليت أن هؤلاء المقلدة قلدوا أئمتهم في جميع ما يقولوه فانهم لو فعلوا ذلك لزمهم
أن يقلدوهم في مسألة التقليد وهم يقولون بعدم جوازه كما عرفت سابقا * وحينئذ
يقبضون بهم في هذه المسألة ولا يتم لهم ذلك الا بترك التقليد في جميع المسائل فيريحون
أنفسهم ويخلعونها من هذه الشبكة بالوقوع في حبل من حبالها

ثم نقول لهذا المقلدا أيضا من أين عرفت أنه جامع لعلوم الاجتهاد فنقول له (١) ومن
أين لك هذه المعرفة يا مسكين * فانت تقرر على نفسك بالجهل وتكذبها في هذه
الدعوى ولولا جهلك لم تقاد غيرك * وان قال عرفتها باخبار أهل العلم ان امامي قد جمع
علوم الاجتهاد فنقول هذا الذي أخبرك هل هو مقلد أو مجتهد * فان قلت (٢) هو مقلد
فمن أين للقلد هذه المعرفة * وهو مقرر على نفسه بما أقررت به على نفسك من الجهل
وان قلت أخبرك بذلك رجل مجتهد * فنقول لك من أين عرفت انه مجتهد وأنت
مقرر على نفسك بالجهل * (٣) ثم نعود عليك السؤال الاول الى ما لانهاية له * ثم نقول
للقلد من أين عرفت أن الحق بيد الامام الذي قلده وأنت تعلم أن غيره من العلماء قد
خالفه في كل مسألة من مسائل الخلاف * ان قلت عرفت ذلك تقليدا * فمن أين للقلد
معرفة الحق والمحققين وهو مقرر على نفسه بأنه لا يطالب بالحجة ولا يعقلها اذ اجابته * فما

(١) أي قال ادعي المعرفة بقوله ومن أين الخ (٢) فان قلت لهذا قال الخ فلنا الخ

(٣) لهذا ليعيد الخ

لك يا مسكين والكذب على نفسك بما يشهد عليك ببطلانه لسانك * بل يشهد عليك كل مقلد ومجتهد بخلاف دعوتك * وان قلت عرفت ذلك بالاجتهاد فلست حينئذ مقلدا ولا من أهل التقليد بل التقليد عليك حرام * فمالك تغمط نعمة الله عليك وتسكرها والله يقول (وأما بنعمتكم بك فخرت) ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول (ان الله يحب ان يرى أثر نعمته على عبده) وأثر نعمة العلم أن يعمل العالم بعلمه ويأخذ ما تميدده الله به من الجهة التي أمره الله بالاخذ منها في محكم كتابه * وعلى لسان رسوله صلى الله عليه وآله وسلم * وتلك الجهة هي الكتاب والسنة كما تقدم سرد أدلة ذلك * وهو أمر متفق عليه لا خلاف فيه وعلى كل حال فأنت بتقليدك مع كونك قاصرا بمن عمل في دين الله بغير بصيرة وترك ما لا شك فيه الى ما فيه الشك وتستبدل بالحق شيئا لا تدري ماهو وان كنت مجتهدا فأنت من أضله الله على علم وختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة فلم ينفعه علمه وصار ما علمه حجة عليه ورجع من النور الى الظلمات * ومن اليقين الى الشك * ومن الثر بالي الثرى فلا علم لك بل لا يدرك العلم * هذا ان كان ذلك المقلد يدعي ان امامه على حق في جميع ما قاله * وان كان يقر ان في قوله الحق والباطل وأنه بشر يخطئ ويصيب * ولا سيما في محض الرأي الذي هو على شفا جرف هار فنقول له ان كنت قائلا بهذا فقد أصبت وهو الذي يقوله امامك لو سأله سائل عن مذهبه وجميع ما دونه من مسأله * ولكن أخبرنا ما حلك ان تجعل ماهو مشتمل على الحق والباطل قلادة في عنقك وتلتزمه وتدين به غير تارك لشيء منه فان الخطأ من امامك قد عذره الله فيه بل جعل له أجرا في مقابلته كما تقدم تقريره لأنه مجتهد وللمجتهد ان أخطأ أجر كما صرح بذلك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأنت من أخبرك بانك معذور في اتباع الخطأ وأي حجة قامت لك على ذلك فان قلت انك لو تركت التقليد وسألت أهل العلم عن النصوص لكنت غير قاطع بالصواب * بان يحتمل ان الذي أخذت به وسألت عنه هو حق * ويحتمل انه باطل فنقول ليس الامر كذلك فان التمسك بالدليل الصحيح كله حق وليس شيء منه باطل * والمفروض انك ستسأل عن دينك في عباداتك ومعاملاتك علماء الكتاب والسنة وهم اتقى لله من ان يفتوك بغير ما سألت عنه * فانك انما سألتهم من كتاب الله أو سنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في ذلك الحكم الذي أردت العمل به * وهم بل جميع المسلمين يعلمون ان كتاب

الله وسنة رسوله حق لا باطل وهذا الفاصل * ولو فرضنا ان المسؤول قصر في البحث
 فأفتاك مثلاً بحديث ضعيف وترك الصحيح أو بآية منسوخة وترك المحكمة لم
 يكن عليك في ذلك بأس * فانك قد فعلت ما هو فرضك واسترويت أهل العلم عن
 الشريعة المطهرة لآعن آراء الرجال * وليس للمقلد ان يقول كذا قال هذا * فيزعم
 ان إمامه أتقى الله من أن يقول بقول باطل * لانا نقول هو معترف ان بعض رأيه خطأ
 ولم يأمره بان يتبعه في خطئه بل نهاه عن تقليده ومنعه عن ذلك كما تقدم تحريره
 عن أئمة المذاهب وعن سائر المسلمين بخلاف من سأنه عن الكتاب والسنة فأفتاك
 بذلك فانه يعلم ان جميع ما في الكتاب والسنة حق وصدق وهدى ونور وأنت لم تسأل
 الا عن ذلك * ثم نقول لك أيها المقلد ما بالك تعترف في كل مسألة من مسائل الفروع التي
 أنت مقلد فيها بانك لا تدري ما هو الحق فيها ثم لما أرشدناك الى ان ما أنت عليه من
 التقليد غير جائز في دين الله * أغت نفسك مقاماً لا تستحقه ونصبت نفسك في منصب
 لم تتأهل له * فأخذت في الخاصة والاستدلال بجواز التقليد وجئت بالشبهة الساقطة
 التي قد منادفها في هذا المؤلف فهلا زلت نفسك في هذه المسألة الأصولية العظيمة
 المتشعبة تلك المنزلة التي كنت تنزلها في مسائل الفروع فمالك وللزول في منازل
 الفحول والساووك في مسالك أهل الأيدي المتبالغة في الطول * فها لك امرؤ
 عرف قدر نفسه فقل ههنا لا أدري انما سمعت الناس يقولون شيئاً فقلته * فتقول
 هكذا سيكون جوابك لنكرو ونكير بعد ان تقبر ويقال لك لا تدري ولا نلت كما
 ثبت بذلك النص الصحيح واذا كنت معترفاً بانك لا تدري فشفاء الى السؤال *
 فسل من تثق بدينه وعلمه وانصافه في مسألة التقليد حتى تكون على بصيرة ولو كان
 امامك الذي تقلده حياً لأرشدناك اليه وأمرناك بالتعويل عليه فانه أوّل ناه لك عن
 التقليد كما عرفناك فيما سبق ولكنه قد صار رهين البلى وتحت أطباق الثرى فاسأل
 غيره من العلماء الموجودين وهم بحمد الله في كل صقع من بلاد الاسلام قاله
 سبحانه حافظ دينه بهم وحقته قائمة على عبادته بوجودهم وان كتموا الحق في
 بعض الأحوال الملتقية مسوغة كما قال تعالى (إلا أن تتقوا منهم قعاة) أو عداوته أو
 طمع في جاه أو مال ولكنهم على كل حال اذا عرفوا من هو طالب للحق راغب فيه
 سائل عن دينه سالك مسالك الصحابة والتابعين وتابعيهم لم يكتموا عليه الحق ولا
 زاغوا عنه * فان كنت لا تتق بأحد من العلماء وثوقك بإمامك الذي نشأت على

مذهبه فارجم الى نصوصه التي قدمنا اليك الاشارة الى بعضها وفيها ما ينفع الغلة
ويشفي العلة * واعلم أرشدك الله أيها المقلد انك ان أنصفت من نفسك وخليت بين
عقلك وفهمك وبين ما حورناه في هذا المؤلف لم يبق معك شك في أنك على خطر عظيم
هذا ان كنت مقتصرافي التقليد على ما تدعوا اليه حاجتك مما يتعلق به أمر عبادتك
ومعاملتك * أما اذا كنت مع كونك في هذه الرتبة الساقطة مرشحاً نفسك لغية
السائلين وللقضاء بين المتخاصمين * فاعلم أنك ممتحن وممتحن بك ومبتلى ومبتلى
بك * لانك تربي الدعاء باحكامك وتنقل الأملاك والحقوق من أهلها وتحلل الحرام
وتحرم الحلال وتقول على الله ما لم يقل غير مستند الى كتاب الله وسنة رسوله صلى
الله عليه وآله وسلم بل بشئ لا تدري أحق هو أم باطل باعترافك على نفسك بأنك
كذلك فاذا يكون جوابك بين يدي الله فان الله انما أمر حكام العباد ان يحكموا
بينهم بما أنزل الله وأنت لاتعرف ما أنزل الله على الوجه الذي يراد به وأمرهم أن
يحكموا بالحق وأنت لاتدري الحق * وانما سمعت الناس يقولون شيئاً فقلته وأمرهم
أن يحكموا بينهم بالعدل وأنت لاتدري العدل من الجور * لان العدل هو ما وافق
ما شرعه الله والجور ما خالفه فهذه الأوامر لم تتناول مثلك بل الأمور بها غيرك
فكيفقت بشئ لم تؤمر به ولا نذبت اليه وكيف أقدمت على أصول في الحكم بغير
ما أنزل الله حتى تكون ممن قال فيه (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون -
ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون - ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك
هم الكافرون) فهذه الآيات الكريمة متناولة لكل من لم يحكم بما أنزل الله فانك
لاندعي انك حكمت بما أنزل الله * بل تقر بانك حكمت بقول العالم الفلاني ولا
تدري هل ذلك الحكم الذي حكم به هل هو من محض رأيه أم من المسائل التي استدلت
عليها بالدليل ثم لاتدري أهو أصاب في الاستدلال أم أخطأ وهل أخذ بالدليل القوي
أم الضعيف فانظر يا مسكين ما صنعت بنفسك فانك لم يكن جهلك مقصورا عليك
بل جهلت على عباد الله فأرقت السماء وأقت الحدود وهتكت الحرم بما لاتدري
فصبحت الله الجهل ولا سيما اذا جعله صاحبه شرعاً وديناله وللمسلمين فانه طاعوت عند
التحقيق * وان ستر من التليس بستر رقيق فبا أيها القاضي المقلد أخبرنا أي القضاة
الثلاثة أنت الذين قال فيهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في القضاة ثلاثة قاضيان
في النار وقاض في الجنة فالقاضيان اللذان في النار قاض قضى بغير الحق وقاض قضى

بالحق وهو لا يعلم أنه الحق والذي في الجنة قاض قضى بالحق وهو يعلم أنه الحق * فبأنه عليك عل قضيت بالحق وأنت تعلم أنه الحق ان قلت نعم فأنت وسائر أهل العلم يشهدون بانك كاذب لانك معترف بانك لا تعلم بالحق وكذلك سائر الناس يحكمون عليك بهذا من غير فرق بين مجتهد ومقلد وان قلت انك قضيت بما قاله امامك ولا تدري أحق هو أم باطل كما هو شأن كل مقلد على وجه الارض فأنت باقرارك هذا أحد رجلين إما قضيت بالحق وأنت لا تعلم بأنه الحق أو قضيت بغير الحق لان ذلك الحكم الذي حكمت به هو لا يتخلو عن أحد الامرين إما ان يكون حقا وإما ان يكون غير حق وعلى كلا التقديرين فأنت من قضاة النار بنص المختار وهذا ما أظن يترد فيه أحد من أهل الفهم بأمرين * أحدهما ان النبي ﷺ قد جعل القضاة ثلاثة وبين صفة كل واحد منهم بياناً يفهمه المقصر والسكامل والعالم والجاهل * الثاني ان المقلد لا يدعي انه يعلم بما هو حق من كلام إمامه ولا بما هو باطل بل يقر على نفسه انه يقبل قول الغير ولا يطالبه بحجة ويقر على نفسه انه لا يعقل الحجة اذا جاءته فأفاد هذا انه حكم بشئ لا يدري ما هو فان وافق الحق فهو الذي قضى بغير علم وان لم يوافق فهو الذي قضى بغير الحق وهذا انهما القاضيان اللذان في النار فالقاضي المقلد على كتاباته يتقلب في نار جهنم فهو كما قال الشاعر

خذا بطن هرشي أوقفها فانه * كلا جاني هرشي لمن طريق

وكما تقول العرب ليس في الشرخيار ولقد خاب وخسر من لا ينجو على كل حال من النار * فيا أيها القاضي المقلد ما الذي أوقعك في هذه الورطة وأجأك الى هذه العهدة التي صرت فيها على كل حال من أهل النار اذا دمت على قضائك ولم تنب فان أهل المعاصي والبطالة على اختلاف أنواعهم هم أرجى لله منك وأخوف له لأنهم يقدمون على المعاصي وهم على عزم التوبة والاقلاع والرجوع وكل واحد منهم يسأل الله المغفرة والتوبة ويؤم نفسه على ما فرط منه ويجب أن لا يأتيه الموت الا بعد أن تظهر نفسك من ادرا ن كل معصية ولودعاله داع بأن الله يبقيه على ما هو متلبس به من البطالة والمعصية الى الموت يعلم هو وكل سامع أنه يدعو عليه لاله

ولو علم أنه يبق على ما هو عليه الى الموت ويبقى الله وهو متلبس به لضاقت عليه الارض بما رحبت لانه يعلم أن هذا البقاء هو من موجبات النار بخلاف هذا القاضي للمسكين فانهم بمادع الله في خلواته وبعصاواته أن يديم عليه تلك النعمة ويحرسها

عن الزوال ويصرف عنه كيد الكائدين وحسد الحاسدين حتى لا يقدر ولا على عزله ولا يتمكنوا من فصله وقد يبدل الخذلان في استمراره على ذلك نفائس الاموال ويدفع الرشا والبراطيل والراغب لمن كان له في أمره مدخل فيجتمع بين خسراني الدنيا والآخرة وتسمح نفسه بهما جميعا في حصول ذلك فيشتري بها النار والعلة الغاية والمقصد الاسنى والمطلب الابعدها لهذا المغبون ليس الاجتماع العامة وصراخهم بين يديه ولو عقل لعلم أنه لم يكن في رياسة عالية ولا في مكان رفيع ولا في مرتبة جليلة فانه يشاركه في اجتماع هؤلاء العوام وتطاولهم اليهود تراجمهم عليه كل من يراد اهانته إما باقامة حد عليه أو قصاص أو تعزير فانه يجمع على واحد من هؤلاء ما لا يجمع على القاضى عشر معشاره بل يجتمع على أهل اللعب والمجون والسخرية وأهل الزمر والرقص والضرب بالطليل أضعاف أضعاف من يجتمع على القاضى وهو ذو زهو وكوب دابة أو مشى خادم أو خادمين في ركابه * فليعلم ان العبد المملوك والجندى الجاهل والولد من أبناء اليهود والنصارى تركب دواب أنزه من دابته ويمشى معه من الخدم أكثر ممن يمشى معه وإذا كان وقوعه في هذا العمل الذى هو من أسباب النار على كل حال من طلب المعاش واستمرار ما يدفع اليه من الجارية من السمحت * فليعلم ان أهل المهن الدينية كالحائك والحجام والجزار والاسكافى أنعم منه عيشا وأسكن منه قلبا لأنهم آمنوا من سرارة العزل غير مهتمين بتحويل الحال فهم يتلذذون بدنياهم ويتمتعون بنفوسهم ويتقلبون في نعمهم هذا باعتبار الحياة الدنية وأما باعتبار الآخرة فخواطرهم مطمئنة لأنهم لا يخشون العقوبة بسبب من الأسباب التى هي قوام المعاش ونظام الحياة لان مكسبهم حلال وأيديهم مكفوفة عن الظلم فلا يخافون السؤال عن دم أو مال بل قلوبهم متعلقة بالرجاء وكل واحد منهم يرجو الانتقال من دار شقوة وكدر الى دار نعمة وتفضل وأما ذلك القاضى المقلد فهو منغص العيش منكدة النعمة مكدر اللذة لانه لما يرد عليه من خصومة الخصوم ومعارضة المعارضين ومصادرة المتعدين من قبول أحكامه وامتناع حله وإبرامه في هموم وغموم ومكابدة ومناهدة ومجاهدة ومع هذا فهو متوقع لتحويل الحال والاستبدال به وغروب شمس ورعود ريح وذهاب سعده عند تحسه وشماته أعدائه ومساءة أوليائه * فلاتصفوه راحة ولا تخلص له نعمة بل هو مادام في الحياة في أشد النعم وأعظم النكد كما قال المتنبي

أشد النعم عندي في سرور * تنقل عنه صاحبه انتقلا

ولاسيما اذا كان محسودا معارضا من أمثاله فإنه لا يطرق سمعه الا ما يكدره فحين
يقال له الناس يتحدثون انك غلظت وجهات * وحين يقال له قد خالفك القاضي
الفلائي أو المفتي الفلائي فقص حكمك وهدم علمك وغض من قسرك وحط من
رتبتك وقد يأتي به المحكوم عليه فيقول له جهار أو كفاحا لا أعمل على حكمك ونحو
ذلك من العبارات الخشنة فان قام وناضل عن حكمه ودافع فهي قومة جاهلية ومدافعة
شيطانية طاغوتية قد تكون لحراسة المنصب وحفظ المرتبة والفرار من انحطاط
القدر وسقوط الجاه * ومع ذلك فهو لا يدري هل الحق بيده أم بيد من نقض عليه
حكمه لان المسكين لا يدري بالحق باقراره وجيع المتخاصمين اليه بين متسرع الى ذمه
والنشكي منه وهو المحكوم عليه يدعي انه حكم باطل وارثي من خصمه أو داهنه
ويتقرر هذا عنده بما يليقه اليه من ينافر هذا المقلد من أبناء جنسه من المقلدة
الطامعين في منصبه أو الراجين لرفده أو النيابة عنه في بعض ما يتصرف فيه فانه يذهب
يستفتيهم ويشكوا عليهم فيطلبون غرائب الوجوه ونوادير الخلاف ويكتبون له
خطوطهم بمخالفة ما حكم به القاضي وقد يعبرون في مكاتبتهم بعبارات تؤلم القاضي
وتوحشه فيزداد لذلك ألمه ويكثر عنده همه وغمه * هذا يفعله أبناء جنسه من المقلدين
وأما العلماء المجتهدون فهم يعتقدون انه مبطل في جميع ما يأتي به لانه من قضاة النار
فلا يعرفون لما يصدر عنه من الاحكام رأسا ولا يعتقدون انه قاض لانه قد قام الدليل
عندهم على ان القاضي لا يكون الامجتهدا وان المقلد وان بلغ في الورع والعفاف
والتقوى الى مبلغ الاولياء فهو عندهم بنفس استمراره على القاء مصر على المعصية
ويزلون جميع ما يصدر عنه منزلة ما يصدر عن العامة الذين ليسوا بقضاة ولا مفتين فجميع
مسجلاته التي يكتب عليها اسمه ويحلل فيها الحرام ويحرم الحلال باطلة لا تعد شيئا بل
لو كانت موافقة للصواب لم تعد عندهم شيئا لانها صادرة من قاض حكم بالحق وهو لا يعلم
به فهو من أهل النار في الآخرة ومن لا يستحق اسم القضاة في الدنيا ولا يحل تنزيهه منزلة
القضاة المجتهدين في شيء وبعد هذا كله فهذا القاضي المشؤم يحتاج الى مداهنة
السلطان وأعوانه المقبولين لديه ويهين نفسه لهم ويخضع لهم ويتردد الى أبوابهم
ويتمرغ على عباتهم واذالم يفعل ذلك على الدوام والاستمرارنا كدوه منا كدة تخرج
عذره وتوهن قدره ومع هذا فأعوانه الذين هم مستبدون لقوائده والمقتضون
لأموال على يده وان عظموه ونظموه وقاموا بقيامه وقعدوا بقعوده أضمر عليه من

أعدائه لانهم يتكالبون على أموال الناس ويتم لهم ذلك بقوة يده ولا سيما اذا كان مغفلا
غير حازم ولا مطلع للأموال فتعظم المقالة على القاضى وينسب دينهم اليه ويحمل
جورهم عليه فتارة ينسب الى التقصير في البحث وتارة الى التفتيل وعدم التيقظ
وتارة الى ان ما أخذه الاعوان فله فيهم منفعة تعود اليه ولولا ذلك لم يطلق لهم الرسن
ولا خلى بينهم وبين الناس وأيضا أعظم من يذمه ويستحل عرضه هؤلاء الاعوان
فان كل واحد منهم يطمع في أن يكون كل الفوائد فاذا عرضت فائدة فيها نفع لهم
من قسمة تركه أو نظر مكان مشجرفيه فالقاضى المسكين لا بد أن يصير الى أحدهم
فيوغر بذلك صدور جميعهم ويخرجون وصدورهم قد ملئت غيظا فينطقون بذهمه
في المحافل ولا سيما بين أعدائه والمنافسين له وينعون عليه ما قضى فيه من الخصومات
الواقعة لديه بمحضهم ويحرفون الكلام وينسبونه الى الغلط تارة والجهل أخرى
والتكالب على المال حينئذ والمداينة حينئذ * وبالجملة فانه لا يقدر على ارضاء الجميع بل لا بد
لهم من ثلثه على كل حال وهؤلاء يستغنى عنهم فينالهم منهم محن وبلايا هذا وهم أهل
مودته وبطانتهم والمستفيدون بأمره ونهيهم المنتفعون بقضائهم وما أحققهم بما كان يقول
بعض القضاة المتقدمين فانه كان لا يسمهم الامناضل سهل ولا يخرج من هذه الاوصاف
الا القليل النادر منهم فان الزمن قد يقففس في بعض الاحوال بمن لا يتصف بهذه
الصفة فهذا حال القاضى المقلد في دنياه وأما حاله في آخره فقد عرفت انه أحد القاضيين
الذين في النار ولا يخرج له عن ذلك بحال من الاحوال كما سبق تحقيقه وتقريره فهو
في الدنيا مع ما ذكرناه سابقا من القلاقل والزلازل في نقمة باعتبار ما يخافه من الآخرة
من أحكامه في دماء العباد وأموالهم بالبرهان ولا قرآن ولا سنة بل بمجرد جهل وتقليد
وعدم بصيرة في جميع ما يأتي ويذرو يصدر ويورد مع ورود القرآن الصحيح الصريح
بالنهي عن العمل بما ليس بعلم كقوله تعالى (ولا تقف ما ليس لك به علم) والآيات في
هذا المعنى وفي النهي عن اتباع الظن كثيرة جدا والمقلد لا علم له ولا ظن صحيح ولولم
يكن من الزواجر الاماقد من الآيات القرآنية في قوله (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك
هم الكافرون - ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون - ومن لم يحكم بما
أنزل الله فأولئك هم الظالمون) مع ما في الآيات الاخر من الامر بالحكم بما أنزل الله
وبالحق وبالعدل ومع ما ثبت من ان من حكم بغير الحق أو بالحق وهو لا يعلم انه الحق
انه من قضاة النار * فان قلت اذا كان المقلد لا يصلح للقضاء المبرم ولا يحل له ان يتولى

ذلك ولا غيره ان يوليها فتقول في المفتي المقلد * أقول ان كنت تسأل عن القيل والقال
ومذاهب الرجال فالسلام في شروط المفتي وما يعتبر فيه مبسوط في كتب الأصول
والفقه وان كنت تسأل عن الذي أعتقد وأراه جوابا فعندى ان المفتي المقلد لا يحل
له ان يفتي من يسأله عن حكم الله أو حكم رسوله أو عن الحق أو عن الثابت في الشريعة
أو عما يحل له أو يحرم عليه لان المقلد لا يدري بواحد من هذه الامور على التحقيق
بل لا يعرفها الا المجتهد * وهكذا ان سأله السائل سؤال المطلقا من غير ان يقيد به بأحد
الامور المتقدمة فلا يحل للمقلد ان يفتي بشئ من ذلك لان السؤال المطلق ينصرف الى
الشريعة المطهرة لا الى قول قائل أو رأى صاحب رأى * وأما اذا سأله سائل عن قول
فلان أو رأى فلان أو ما ذكره فلان فلا بأس بان ينقله المقلد ذلك ويروي به ان
كان عارفا بمذهب العالم الذي وقع السؤال عن قوله أو رأيه أو مذهبه لانه سئل عن
أمر يمكن نقله وليس ذلك من القول على الله بما لم يقل ولا من التعريف بالكتاب
والسنة * وهذا التفصيل هو الصواب الذي لا ينكره منصف * فان قلت هل يجوز
للمجتهد ان يفتي من سأله عن مذهب رجل معين وينقله * قلت يجوز ذلك بشرط
أن يقول بعد نقل ذلك الرأي أو المذهب اذا كانا على غير الصواب مقالا يصرح به أو
يلوح ان الحق خلاف ذلك فان الله أخذ على العلماء البيان للناس وهذا منه * لاسيما
اذا كان يعرف ان السائل سيعتقد ذلك الرأي أو المذهب المخالف للصواب وأيضا في
نقل هذا العالم لذلك المذهب المخالف للصواب وسكوته عن اعتراضه إيهام للغترين بأنه
حق وفي هذا مفسدة عظيمة فان كان يخشى على نفسه من بيان فساد ذلك المذهب
فليدع الجواب ويحيل على غيره فانه لم يسأل عن شئ يجب عليه بيانه فان أجبته
الضرورة ولم يتمكن من التصريح بالصواب فعليته ان يصرح بتصريح لا يبق فيه
شك لمن يقف عليه ان هذا مذهب فلان أو رأى فلان الذي سأل عنه السائل ولم
يسأله عن غيره انتهى (تم) والحمد لله رب العالمين أولا وآخرا

يقول ابراهيم بن حسن الانبائي رئيس التصحيح بمطبعة الشيخ مصطفى البابي
الحلي وأولاده بمصر

بحمد الله قد تم طبع هذا السفر الجليل * الكاشف عن حقيقة التنزيل *
وما ينبغي أن يكون عليه أهل الدين الحنيف * وما ينبغي به أهل التكليف * وقد
وافق التمام أواخر المحرم سنة ١٣٤٧ من هجرة بدر التمام * عليه الصلاة والسلام

(بشرى)

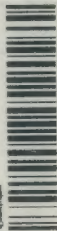
صحيح الامام البخاري في تسعة أجزاء

بنخط جليّ واضح لم يسبق طبعه بهذا الشكل

مضبوط الكلمات • حائزا أعلى الصفات

الى الاصوليين والفقهاء والمحدثين أرف كتابا أصبح الكتب بعد
كتاب الله سبحانه وتعالى ألا وهو كتاب ﴿صحيح الامام البخاري﴾
بعد التعطش لرياه • وقلة مرآه • حتى أصبح لا يرى لنسخه أثر •
ولا يوقف لها على خبر • والنفوس له مشتاقه • ولاجتلاء عياه
تواقه • وبحمد الله قد تم طبعه وظهر في الوجود • بعد ان كان غير
موجود • وانتقينا له من الورق أعلاه وأغلاه • ومن الحروف
أوضحها وأضبطها • ومن الاصول أحسنها وأتقنها • وحسبك صحة
واقفانا النسخة التي انتقاها من بين أصوله الصحاح أمير المؤمنين المغفور
له (السلطان عبد الجيد) التي أجمع على صحتها أكابر
الشریف • رحم الله جميعهم • وبررتى الدارين ص

Bibliotheca Alexandrina



0427572